

الحمد لله الذي أنزلناك على سيدنا محمد

الحمد لله الذي أنزلناك على سيدنا محمد
صاحب الغيبتات جلاله في الدنيا والآخرة



سنه ۱۳۰۲ و فرماید جناب سید محمد باقر
عقربا که عقربا عامی میخواندند که این

سید محمد باقر
مطهر و قلم بنام سید محمد باقر

آماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ ان یقوضا فیہما لصحابة وضوئے فی اخذ
 بہ من غیرہما بین ان ہذا رکع ذلک ادب وکان یصلی فیہ من صلوۃ فیصلون کما
 لا وہ یصلی کجہ فرقی الناس جہہ ففعلوا کما فعل بہذا کان غالباً لہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لہم بین ان فرض الوضوء ستة اواربعة ولہ یفرض لہ ان یقوضا انسان یغیرہما
 حتی یحکم علیہ الصلۃ او الفساد لہ ما شاء اللہ وقلم کان یسئلون عن ہذا الاشیاء عن
 ابن عباس قال ما رایت قوما کافوا خیرا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما سئلوا
 الا عن ثلث عشر مسئلۃ حتی قبض کلہم فی القرآن منہن یسئلونک عن الثہم
 المحرم قتال فیہ راسئلونک عن المحیض قال ما کانوا یسئلون الا عما ینفعہم قال ابن
 لا تسأل عما لو یکن فانی سمعت عمر بن الخطاب یلعن من سأل عما لہ یکن
 تہجہ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسئلونہ عنہم فی تہی اور صحابہ آپ کی وضو کو دیکھتے
 پس اسی سے کیا کہتے تھے بدین اسکے کہ آپ بیان کریں کہ یہ رکع ہر اور یہ ادب ہر اور حضرت نماز
 پڑھتے تھے اور صحابہ آپ کی نماز کو دیکھتے تھے پس وہ بھی نماز پڑھتے لگتے تھے جیسا کہ ان کا نماز پڑھتے
 دیکھتے تھے اور حضرت نے حج کیا تو لوگوں نے آپ کے حج کو دیکھا پس اون لوگوں نے کیا جیسا کہ حضرت
 نے کیا اور اکثر حال آنحضرت کا ایسا ہی تھا اور نہ بیان کیا آپ نے کہ فرض وضو کیچہ بہین یا چاہیں
 اور نہیں فرض کیا آپ نے کہ وضو کرے کوئی انسان بغیر مؤلات کے یہاں تک کہ حکم کیا جائے اور سب سے
 صحت یا فساد کے مگر وہ گمراہ چاہا اللہ نے اور صحابہ آنحضرت سے بہت ہی کم ان باتوں کو پوچھا کرتے
 تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ انہیں دیکھا میں نے کسی قوم کو بہتر احیاء رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ پوچھا اون لوگوں نے اور نہ مگر تیرہ مسئلے یہاں تک کہ آپ نے وفات
 کیا وہ سب مسئلے قرآن میں ہیں اون میں سے یسئلونک عن الشہر الحرام
 قتال فیہ ویسئلونک عن المحیض اور کہا کہ انہیں پوچھتے تھے وہ لوگ مگر اور
 چیزوں سے جو ان کو نفع دیتیں اور کہا ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ مت پوچھا اون چیزوں
 سے جو نہ ہوں کیونکہ میں نے سنا ہے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو کہ لعنت کرتے
 تھے اوس شخص کو جس نے پوچھا اوس چیز سے کہ جو نہ تھی۔

کرام شافعی مجلس
 سائز دیک
 علیہ السلام
 دی غفر و امد
 سائز دیک
 معہ سوالات معلوم
 زید و دو صورت
 فہمہ یعنی بہت
 ہمہ ای حضرت
 پیرو
 منہجہ اعظم
 رواں کرنے
 سے ۱۲
 علیہ اور پوچھتے
 ابن تیمیہ
 والی صورتوں کی
 شان اور حالت
 سے اور اسکے
 ساتھ خلافا کرنے
 سے ۱۲ اور علیہ

وقال ابو بكر رضي الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيها شيئا اني ارجو
 سأل الناس فلما صلا الظهر قال ايكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة شيئا
 فقال المغيرة بن شعبه انا قال ما ذا قال اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم سدا
 قال ايعلم ذلك احد غيرك فقال محمد بن سلمة صدقها اعطاها ابو بكر المسدس وقصة
 سوال عمر الناس في الغزاة ترجى عنه الى خيبر مغيرة وسواله اياهم في الويا ثم رجى الى
 عبد الرحمن بن عوف وكذا رجى في قصة المجوس الى خيبر وسواله عبد الله بن مسعود
 معقل بن يسار لما وافق رايه وقصة رجى الى موسى عن باب عمر وسواله عن احدث
 وشهادة الى سعيه وامثال ذلك كثير معلومة مرفوعة في الصحيحين والسنن ^{مجملة}
 هذه كان عاده الكرمية فلا يكل صحابي ما ليس الله من دامت قوا وآية واقضية ^{مجملة}
 في جملته اور کہا ابو بکر نے نہ سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اوس میں یعنی جدہ کی
 کی میراث میں کچھ اور پوچھا لوگوں سے اور خطیب کی ناز پرہ چکے تو پکار کر فرمایا کہ تم میں سے کس نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے جدہ کی میراث کے بارہ میں کچھ سنا ہے تو کہا مغیرہ بن شعبہ ہاں میں نے سنا ہے تو کہا ابو بکر نے
 کیا ہے وہ تب کہا اذنوں نے دیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹا حصہ تب کہا ابو بکر
 نے آیا جانتا ہے اوسکو سو آتیری اور کوئی بھی پس کہہ بیٹھے محمد بن سلمہ سچ کہا مغیرہ نے پس دیا
 اوسکو ابو بکر نے چٹا حصہ اور قصہ سوال کرنا عمر کا لوگوں سے غرہ میں پر رجوع کرنا اوزکا
 طرف مغیرہ کے اور سوال کرنا اوزکا لوگوں سے و بازمین پر رجوع کرنا اوزکا طرف خبر عبد الرحمن
 بن عوف کے اور ایسی ہی رجوع کرنا اوزکا قصہ مجوس میں طرف خبر اونکی اور خوش ہونا
 عبد اللہ بن مسعود کا ساتھ خبر معقل بن یسار کے جب موافق ہو کوہ اونکی راہ
 کے ساتھ اور قصہ لوٹ آنا ابی موسیٰ کا حضرت عمر کے دروازہ سے اور سوال کرنا
 اوزکا حدیث اور گواہی دینا ابی سعید کا اونکی سے اور مثل اسکے اور بہت واقعہ میں جو معلوم
 اور صحیحین و سنن میں مروی ہیں اور اصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت برکت
 یہی تھی پس دیکھا ہر صحابی نے وہ کہ آسان کیا اوسکو اللہ نے اونکی عبادات اور
 قناتوں و فیصلوں سے پس یاد رکھا اور سمجھا اون لوگوں نے اوس کو

وعمدہ کل شیء وبعھا من قبل حقوق القرائن بہ فحل بھنہا علی الایا حۃ واجتہا علی
الاستیجاب واجتہا علی التبع کافادان وقرائن بکانت کافیۃ عندہ ولو یکن الحدیث عنہ
وجدان الاخوان والشیخ غیر التقات الی طرق الاستدلال کانتی الی علیہ
یفھمونی مۃ صوفیہ کلام فیہ ابیدہ ویشیر صوفیہ بالقرآن والتاویذ وکلام
حیث لا یتعرون فالنقصی عنہ اذکر جودہ ویدخلات تفرقوا فی البلاد وصال
مقتدی ناجیۃ من نواشی فکثرت الوقائم ودارت المسائل فانفتحتوا فیہا فاجاب کل احد
ما حفظہ او استنبطہ وان امر بکفیہ بحفظہ واستنبطہ ما یتصل بہ الجواب اجتہد بالحدیث
عن العلة التی ارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا الحکم فی منصوصاتہ فقل الحکم
حیث ما وجاہہا لایا کوا فی جہدہ وافقۃ غرضہ علی الاصلوۃ والسنۃ فقل انکم لا تفرقون
تجھدہ اور پہچان لیا سبکی وہ وجہ یہ کہ او نے قرینوں سے پس حل کیا اور ان لوگوں اور ان
بعض کو اباحت پر اور بعض کو استیجاب پر اور بعض کو شیخ پر اور ان نشانیوں پر اور قرینوں پر اور
نزدیک کافی تہین اور انکی نزدیک تہین کو فی چیز عمدہ نہ تھی مگر اطمینان پر اور استنباط
بدون التقات طرف طرق استدلال کے جیسے کہ دیکھتے ہو تم احزاب کو کہ آپ پر متفق
کلام کو سمجھ جاتے ہیں اور انکا سینہ نہ تفرج اور اشارہ کرتے ہیں لیا تہذیب
اور کسی امر کے وہ کہ خبر نہ رکھتے ہیں گذر گیا حضرت کا یہ بزرگ زمانہ اور وہ لوگ اس حالت
پر تھے اور ان کے بعد وہ لوگ ملکوں میں سفر فرموس گئے اور ان میں سے ہر شخص ایک ایک
طرف کا پیشوا ہوا پس بہت واقعی واقع اور سنیے والے تھے اور فتویٰ لپوچھا لوگوں نے
ان میں پس جواب دیا ہر شخص نے موافق اپنی حفظ یا استنباط کی اور اگر نہ پایا اپنی
حفظ اور استنباط میں وہ کہ جو لائق جواب کے ہوتا تو اپنی راہی سے
اجتہاد کیا اور پہچان لیا اس علت کی کہ دائر کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ
وسلم نے اس پر حکم کو اپنی منصوصات میں پس بہت ہوا حکم اس طرح
پر کہ جہاں کہیں پایا اور ان لوگوں نے اسے اسکو نہ کوتاہی سے موافقت فرم
آنحضرت علیہ السلام میں اس وقت صبی بیوی بنیں جنطور پر خندان

رثا لہما ان يبلغه الحديث ولا كرا على الوجه الذي يقرب به غالب المظن فلم يترك
 اجتہادہ بل طعن فی الحديث مثله ما رواه اصحاب الاصول من ان فاطمة
 بنت قيس شهدت عنه عمر بن الخطاب بانها كانت مطلقة الثلاث فلجبل
 لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكتي فزوجها دينها
 وقال لا نكح كتاب الله لقول امرأة لا بد من اصدق ام كذبت لها النفقة
 والسكتي وقالت عائشة ما لفاطمة الا اتقى الله تعنى في قولها لا سكتي ولا نفقة
 ومثال اخر وعي الشيطان انه كان من مذهب عمر بن الخطاب ان التمسح لا يجزى
 المحنّب الذي لا يجد ماء فزى عنه عمار انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 سفر فاصابته جنابة ولم يجد ماء فتمسك في التراب فزكك ذلك لرسول الله فقال
 رسول الله انا اكان يكفينك ان تفعل هكذا وضح بآية الاضحية فتمسح بهما وجهه ويديه
 ثم جهر له اور تيسري وجهه شيئا كه يوشى او نكو حديثا ليكن نه اوس وجهه پر كه واقع تھا سا او
 قال بطن او كحان پس چوڑا او انون كچا پي اجتراد كو بلکہ حديث بي بر طعن شروع كر ديا مثال او كي
 وہ يكي كه روايت كيا پر او سكو اصحاب اصول في كفا طرہ نيت قيس كے او اى شہادت كى نزويك علم
 بن الخطاب جہنى امد عنه كى يہ كہ بن تين طلاق سے مطابقت تى تو ميرى ليے رسول اللہ صلی علیہ
 وسلم نے نفقہ اور سكتي كا حكم نہ تافز فرمايا پس ذكر تى عمر رضی اللہ عنہ في او سكي گواہي كوا اور كہا كہ
 بنين چوڑے سكتے ہم امد كى كتاب كو ايسى يكي عورت كى كہنے سے كہ معلوم نہيں كہ سچ كہتى يى
 جوڑے كہتى يى او سكي ليے نفقہ يى اور سكتے يى اور كہا عائشہ رضی اللہ عنہا في او فاطمہ آيا نہيں
 در تى يى تو اللہ سے مراد ليے تين حضرت عائشہ اپنے اس كہنے يين فاطمہ نيت قيس كے قول
 لا سكتي ولا نفقہ كو اور مثال دوسرى يى يہ يكي كه روايت كى بخارى اور مسلم نے كہ عجب عمر بن خطاب
 سے يہ بات تى كہ تيم اوس مجنّب كے ليے كہ جو پاني پنا سے كفايت نہيں كرتا پس روايت كى عمار نے
 نزويك نكے كہ يين رسول اللہ صلی علیہ وسلم كے ساتھ ايك سفر ميں تھا اور مجھ كو شنگى كى حاجت يہنى اور يلى
 نہ طا تو ميں شى ميں خويج نا اور سكي خبر رسول اللہ صلی علیہ وسلم كو پوچھي تو آپ فرمايا كہ مجھ كو فقط
 كركا كنى تھا اور مارا اپنے ہاتھ سے زمين كو پير ملا اونسے اپنے مونہ اور دونوں ہاتھوں كو

اور تيسري
 تعال و لطف
 بتاع باليون
 عيسى
 عيسى
 حلال دل
 سائے
 علی سانی
 پنهان
 ہنگام

فلم يقبل عمر لم ينهض عنده حجة لقادح خفي رآه فيه حتى استفاض الحديث في
 الطبقة الثانية من طريق كثيرة واحفل وهو القادح فاخذوا به ورابعها ان يصل
 اليه المحدث اصله مثاله ما اخرج مسلم ان ابن عمر كان يامر النساء اذا اغتسلن ان
 ينقضن رؤوسهن فسمعت عائشة بذلك فقالت يا عجا ل ابن عمر يامر النساء ان ينقضن
 رؤوسهن فلا يامرهن ان يحلقن رؤوسهن لقد كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم من انا واحد ويازيد على ان افرغ على راسي ثلث افراغات مثال الخصال
 ذكره النهرى من ان هذه المراتب اربعة رخصت رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستحبة
 فكانت تبلى لانها كانت لا تصل ومن تلك الضرر بان يامر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فعل فعلا فجعله بعضهم على لمة وبعضهم على لابة
 ثم جاءه ابن عباس قبول كذا اسكو حضرت عمر رضی اللہ عنہ فی اور قائل ہوئی تزدیک ویکم حاجت
 ایک پوشیدہ قادح کے سبب جسکو وہ اوسین دیکھتے تھے یہاں تک کہ مشہور ہو گئی حدیث
 طبقة ثانية من بہت طریقوں کے پس منحل ہو گیا وہم قادح کا پس اخذ کیا لوگون فی سائر
 اوسکے اور چوتھی یہ ہو کہ اوسکے طرف حدیث ہی نہ پہونچی ہو مثال اوسکی یہ ہو کہ نکالا مسلم
 کہ بیشک ابن عمر رضی اللہ عنہ نفاس والی عورتوں کو یہ حکم کرتی تھی کہ جب غسل
 کریں تو اپنی سر کے بالوں کو کھولڈالیں پس سنا اوسکو عائشہ رضی اللہ عنہا نے تو
 کہا تعجب ہو ابن عمر سے کہ حکم کرتی ہیں عورتوں کو کہ کھولڈالیں وہ اپنے سر کو کھولیں
 نہیں حکم کرتے اؤں کو کہ مونڈڈالیں وہ اپنے سروں کو بیشک غسل کرتی تھیں
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے اور نہ زیادہ کرتی تھیں اس پر
 بٹاؤن میں اپنے سر پر تین چلو پانی مثال دوسری وہ ہے کہ ذکر کیا اوسکو زہری نے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استیاضہ والی عورتوں کو جو نماز کی رخصت
 ہی یہ خبر منہ بنت العاص کو نہ پہونچی اس لئے وہ نماز پڑھتی تھی اور اوس پر فسوس
 وحسرت کر کے رویا کرتی تھی اور اسی قسم سے یہی کہ دیکھا اونہوں نے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کو کوئی کام کرتے ہوئے پس حمل کیا بعض نے اور قربت کی اور بعض نے اوپر اباحت کے

لا یفعل
 اشعار بکن
 "المرء علی امرئ
 لہ کمال
 ہذا الشیخ
 ورنہ یہ لایا
 "

مثاله ما رواه اصحاب الاصول في قضية التحصيل انهم قالوا لا يلزم عنه النظر
 منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم به فذهب ابو هريرة وابن عمر الى انه عليه وجه القرية
 فحملوه من سنن الحج وذهب عاتكة وابن عباس الى انه كان على وجه الاتفاق وليس من السنن
 ومثال اخر ذهب الجمهور الى ان الرض في لطواف سنة وذهب ابن عباس الى انه
 فعله النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق لما رضى عنه وهو تعالى لم يشرك
 حكمهم حتى يتبين وليس بسنة ومنها اختلاف الروايات في التعبير بمثاله ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خرج فراه الناس فذهب بعضهم الى انه كان متمتعاً وذهب بعضهم الى انه كان فراه
 وبعضهم الى انه كان مفرداً مثال اخر اخرج ابو اود عن سعي بن جبيل انه قال قلت لعبد
 الله بن عباس يا ابا العباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 اهلل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اوجب

متن جملہ مثال و سکی وہ ہے کہ روایت کیا ہوا و سکو اصحاب اصول سنہ قضیہ تخصیص
 میں کہ اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام اعلیٰ میں ہیں گئے ابو ہریرہ اور ابن عمر رضی
 اللہ عنہما طرف اسکے کہ یہ و ترنا حضرت کا اوپر وجہ قربت کے تھا پس ان لوگوں نے اسکو
 سنن حج سے قرار دیا اور گئیں عایشہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما طرف اسکے کہ یہ و پرچہ
 اتفاق کی تھا اور سنن سے نہیں اور مثال دوسری یہ کہ تمہو اس طرف گئے کہ علی طواف
 میں سنت اور ابن عباس اس طرف گئے کہ اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقہ فقہا ایک
 رضی اللہ عنہما یعنی مشرکوں کے اس کہنے سے کیا تھا کہ مسلمانوں کو شرب کی بخار فی توڑ ڈالنا وہ
 کہ سنت نہیں اور اسی میں اختلاف و ہم کا برقیہ میں مثال و سکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تو لوگوں نے آپکو دیکھا پس بعض اس طرف گئے کہ وہ تمتع ہی
 بعض اس طرف گئے کہ وہ قارن تھے اور بعض اس طرف گئے کہ وہ مفرد تھے مثال و سکی
 نکالا ابو داؤد نے سعید ابن جبیر سے اوہون نے کہا کہ میں نے عیدہ ابن عباس
 سے کہا اے اباعباس تعجب کرتا ہوں میں اختلاف اصحاب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلال میں جبکہ واجب کیا اپنے اور حج کو

Checked
1987

فقال اي لا علم الناس بذلك انما كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحد
 فمن هناك اختلفوا خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكما فلما صلى في مسجد في الحليفة
 ركعتيه او حجت في مجلسه واهل بالبحر حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك منه اقوام فحفظوه عنه ثم
 ركب فلما استقلت به ناقة اهل وادرك ذلك منه اقوام وذاك لان الناس لما كانوا يايقون ان
 فسمعوا حين استقلت به ناقة اهل فقالوا انما اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استقلت
 به ناقة تشتموني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علا شرف البیداء اهل وادرك ذلك
 منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا شرف البیداء وایو اليه هذا القار وحب في مصلاه واهل
 حين استقلت به ناقة واهل حين علا شرف البیداء ومنها اختلاف الصحف والسيان مثاله
 ما رواه ابن عمر عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في رجب
 فسمعت بذلك عائشة فقضت عليه بالسهمى -

سنة
 ای چنانچه
 در صحف
 بعضی
 از صحف
 صحیح
 است

تسجده تو کہ ابن عباس فرمود اور لوگوں نے من او سکوزیادہ جانتے والا ہوں کہ بیشک وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہی حج میں تہا پس اسی سبب لوگوں نے اس میں اختلاف کیا نہ کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لئے اور جب مسجد و الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی تو وہیں احرام
 باندھ لیا اور جب و نون رکعت سے فارغ ہو کر حج کے ساتھ اہلال کیا پس سنا اسکو آپ کہت
 سی قوموں نے پس یاد رکھا او سیکوا ونسے پہر سوار ہوا آپ پس جب آپ کو لیکر اونٹنی کھڑی
 ہو گئی تو اہلال کیا اپنے اور یاد رکھا اسکو آپ کہت سی قوموں نے اور اسکی پیہ جہت ہی کہ
 لوگ حضرت کے پاس گروہ گروہ آتے تھے پس سنا لوگوں نے او کو اہلال کرتے ہو جبکہ اونٹنی اونکو
 لیکر کھڑی ہو گئی پس کہی سو ا اسکے نہیں ہو کہ اہلال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اونٹنی
 اونکو لیکر کھڑی ہوئی پہر چلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس جب چڑھے بیدار ہوا اہلال کیا اور پایا اسکو اونے بہت
 قوموں نے پس کہا انہوں نے سو اسکے نہیں ہو کہ اہلال کیا پیغمبر خدا نے جبکہ چڑھے بیدار ہوا تو قسم دیا
 کی اسکو تو واجب کر لیا تھا اپنے مصلحت ہی پر اور اہلال کیا اپنے جبکہ اونٹنی آپ کو لیکر کھڑی ہو اور
 کیا اپنے جبکہ چڑھے بیدار ہو اور انہیں جو نہیں تھے اختلاف سے وہو فیما بین انہی کہ اسکی وہ کہ ابن عمر کہتے
 تھے کہ عمرہ کیا رسول فی ایک عمرہ جب میں پس سنا او سکوا عائشہ نے تو حکم کیا او نہر ساتھ ہو کہ

ومن اختلاف الضبط مثاله ما روى بن عمر عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فقضت عائشة عليه بانه لم يخذل الخلا على وجهه من رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودى يبيلى عليها اهلها فقالوا انهم لم يكون عليها وانها انما في قبرها فظن اعداء معلول البكاء وظن الحكماء ما على كل ميت وممنها اختلاف في علة الحكم مثاله القيام للجنازة فقال قائل لتعظيم الملائكة فيعمد الموتى من والكا وقال قائل لاهول الموت فيعمد ما وقال قائل من على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودى فقام لها كراهية ان يعلو فوق راسه فيخص الكافر منها اخذ في الحكم بين المختلفين مثاله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة ما خيب شرفى عنها اشور رخص فيها عام او طاسين شرفى عنها فقال ابن عباس كانت الرخصة للضرورة والفهي لا نقضاء الضرورة والحكم بابق على ذلك

تجسد اور اوہنیں وہوں میں اختلاف ضبط ہر مثال سکی وہ ہر کہ روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما علیہ وسلم ہر کہ مردہ پر عذاب کیا جاتا ہر اوسکے اہل کے رونے سے پس حکم کیا عائشہ رضی اللہ عنہا اوہنیں کہ بنیں اخذ کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث کو اور پر وجہ صحیح کی کیونکہ وجہ صحیح اسکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک قبر ایک یودیہ کے کہ وہ رہی تھی اوہنیں اہل اوسکے پس فرمایا آپ نے کہ ہر سب سے ہیں اوہنیں اور وہ عذاب کیجاتی ہر اپنی قبر میں پس خیال کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہ ہر عذاب ورنے ہی کے ساتھ معلول ہر اور گمان کیا کہ حکم عام ہر ہر میت پر اور اوہنیں وہوں میں اختلاف اوہنیں علت حکم میں مثال اسکی کھڑا ہو جانا ہر جنازے کے لئے پس کہا بعض نے کہ یہ کھڑا ہونا ملائکہ کی تعظیم کے لئے تھا پس عام ہی ہر اور کافر کے لئے اور کہا بعض نے کہ یہ واسطے ہول موت کے تھا پس عام ہر اوہنیں وہوں کے لئے اور کہا بعض نے کہ گزرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یودیہ کا جنازہ تو اوسکے لئے آپ کھڑے ہو گئے تاکہ آپ کے سر مبارک سے وہ اونچا نہ رہے پس خاص ہر کافر کے ساتھ اور اوہنیں وہوں میں اختلاف اوہنیں کہنے میں درمیان دو امر مختلف کہ ہر مثال اسکی وہ ہر کہ رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متوہ کے سال خیبر میں ہر منع کیا اوس کے ہر رخصت دی اوہنیں سال او طاس میں ہر منع کیا اوس کے پس کہا ابن عباس نے کہ یہ رخصت واسطے ضرورت کی تھی اور نہ واسطے انقضاض ضرورت کے حکم ہر

وقال الجهم كانت الخصة اباحة والنهي نسخا لها مثال اخر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استقبال القبلة في الاستجماء فذهب قوم الى عموم هذا الحكم وكونه غير منسوخ وراه جاب يبول قبل ان يتوفى بعام مستقبل القبلة فذهب الى انه نسخ للنهي المتقدم وراه ابن عمر قضى حاجته مستقبلا للقبلة مستقبل الشام ثم به قولهم قد جمع قوم بين الاثنين فذهب المشعبي وغيره الى ان النهي يختص بالصلاة فاذا كان في غير الصلاة فلا بأس بالاستقبال والاستدبار وذهب قوم الى ان النهي عام في كل الموضع محتمل كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا ينتهي عن الاستقبال ولا يخصص ما بعده فاختلفت مذاهب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واخذ عنهم التابعون كذلك كل واحد ما يتيسر له فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم ومذاهب الصحابة وعقلا

ترجمہ اور کہا جہور نے کہ رخصت اباحت کے لئے تھی اور نہی اس کے نسخ کے لئے مثال دوسری یہ ہے کہ نسخ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف منہ کر کے سستی کر کے سے پس گئی ایک قوم اس حکم کی عمیم اور اس کی غیر منسوخ ہونی کی طرف اور دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ماہ رمضان عشرہ میں ایک بس پہلے آپ کی وفات کے آپ کو قبلہ کی طرف پیشاب کرتے ہوئے پس گئی طرف اس کے کہ یہ نسخ ہو اس سے نہی مقدم کے اور دیکھا آپ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما حاضر کرتے ہوئے قبلہ کی طرف پیشاب اور شام کی طرف منہ کئے ہوئے پس دیکھا اس دن لوگوں کے قول کو اور جمع کیا ایک قوم نے درمیان اوندھونوں وایتوں کے پس گئے مشعبي وغیرہ طرف اس کے کہ یہ نفی صحیح ہے کہیں جبکہ پانچانہ میں ہو تو قبلہ کی طرف منہ یا پیشہ کر کے میں کچھ مضائقہ نہیں اور ایک قوم اس طرف گئی کہ یہ قول عام اور حکم ہے اور نہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اور منہ کھاتا ہے مخصوص ہو تو اس کے لئے کوئی نسخ اور مخصوص نہیں قائم ہو سکتا اور حاصل کلام یہ ہے کہ مختلف ہو مذاہب اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اخذ کیا ان سے ہر ایک تابعی نے اس طرح کہ جو اس کے لئے آسان تھا پس یاد کر لیا وہ کہ سنا آدھ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مذاہب صحابہ سے کچھ اور کچھ دیکھا اور سیکھا

وجمع المختلف علی ما یفسر له ودرج بعض الاقوال علی بعض واصل فی نظر بعض بعض
 الاقوال وان کان ما ثور عن کبار الصحابة کالمذہب لما ثور عن عمرو بن مسعود فی
 یتیمہ الجنب اضمحل عنه ہر ما استفاد من الاحادیث عن عثمان و عثمان بن حصین
 وغیرہما عند ذلک صادر لکل عالم من علماء التالین مذہب علی حیالہ فانصب
 فی کل بلد امام مثل سعید بن المسیب و سائر بن عبد اللہ بن عمر فی المدینۃ و
 بعدہما الزہری و القاضی یحییٰ بن سعید و ربیعۃ بن عبد الرحمن فیہا و عطاء
 بن ابی رباح بمکہ و ابی ہریرۃ الخفی و الشعمی بکوفۃ و الحسن البصری بالبصرۃ و طاووس
 بن کيسان بالکوفۃ و مکحول بالشام فاظہا الیہ اکباد الی علومہم فرب غبوا فیہا و
 اخذوا عنہم المحدث و فتویٰ لصلیۃ و اقاویلہم و مذہب ہوا لاء العلماء
 و تحقیقاتہم من عند انفسہم و استفتی منہم المستفتون و حارت المسائل

بینہم و رقت الیہم الا قضیت

تس جہ کلہا و رجم کی مختلف کو اوپر اوس طور کے کہ اوسکے لئے آسان تھا اور ترجیح دی بعض
 قول کو بعض پر اور مضمحل ہو گئے اونکی نظر میں بعض قولی اگرچہ وہ ماثور تھے بڑے بڑے صحابہ
 سے جیسے کہ مذہب ماثور عن عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے ہم جنس میں بعض مضمحل ہو گیا نزدیک اور نگر
 جبکہ مشہور ہوئیں حدیثین عثمان اور عثمان بن حصین وغیرہما کے پس اسوقت علی و تابعین
 میں سے ہر عالم کا بقیہ بل اوسکے ایک ایک مذہب ہو گیا اور ہر شہر میں ایک ایک امام قائم ہوا
 مثل سعید بن مسیب و رسالم بن عبد اللہ بن عمر کی مدینہ میں اور عبد اللہ بن زہری اور قاضی
 یحییٰ بن سعید اور ربیع بن عبد الرحمن بن یحییٰ بن اور عطاء بن ابی رباح مکہ میں اور
 مخفی اور شعبی کوفہ میں اور حسن بصری بصرہ میں اور طاووس بن کيسان میں اور مکحول
 شام میں پس پائے گیا لوگوں نے اپنے جگر و نگو اونکی اور اونکی علوم کی طرف کس رغبت کی ان
 لوگوں نے اوس میں اور لیا اونسے حدیث اور فتویٰ صلی بہ اور انکے اقوال و راویوں علماء کی تبرا
 اور اونکی تحقیقات جو اوہوں نے خود کی تھی اور فتویٰ پوچھا اونسے فتویٰ پوچھنے والوں نے
 اور دائرہ ہوسے آئیں میں اور ملائی گئی اونکے پاس جہگڑے۔

۹۰
 عن ابی ہریرۃ

سیدنا
 سعید بن مسیب
 رضی اللہ عنہ
 عن ابی ہریرۃ
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عن ابی ہریرۃ
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وكان سعيد بن المسيب وابراهيم النخعي امثالهما جمعوا ابواب الفقه اجمعها وكان
 لهم في كل باب اصول ثلثة وهما من السلف وكان سعيد واصحابه يذهبون
 الى ان اهل الحرة من اثبت الناس في الفقه واصل مذاهبهم حقاوي وعمر وعثمان و
 قضاياها وقفاوي عبا الله بن عمر وعائشة وابن عثمان قضيا قضاء المدينة فجمعوا
 من ذلك ما ليس لله لهم ثم نظروا فيه فظروا اعتبارا وتفتيشا فما كان منها مجمعا عليه
 بين علماء المدينة فانهم اخذون عليه بنواخذة هم وما كان فيه اختلاف
 عندهم فانهم اخذوا باقواها واجمعها اما الكثرة من ذهب اليه منهما واملوا
 بقياس قواي وتخرجهم صريح من الكتاب السنة ونحو ذلك واذا لم يجدوا فيها
 حفظوا منها جوابا لمسئلة خرجوا من كلامهم وتبعوا الايماء والافتضاء
 فحصل لهم مسائل كثيرة في كل باب باب

له
 اي اسانم
 ولد او بنته
 ايتا هم ۱۲
 نور عبد

تجمل اور سعيد بن مسيب و ابراهيم نخعي اور انکے مانند لوگوں نے فقہ کے تمام ابواب
 کو جمع کیا اور انکے پاس ہر باب میں ایک ایک اصول تھے جنکو انہوں نے سلف سے
 حاصل کیا تھا اور سعيد اور اصحاب انکی اس طرف گئے کہ اہل حرمین ثابت ترین لوگوں
 کے ہیں فقہ میں اور اصل پہلے کافا و ای عمر اور عثمان اور قضايا اور ندون کی اور قفا و امی عبد
 بن عمر اور عائشہ اور ابن عباس اور قضايا می قاضیان مدینے کے تھے پس جمع کیا اون
 لوگوں اوس کو کہ آسان اسد تھے انکے لیے پتر کیا اون لوگوں نے نظر اعتبار اور تفتیش کی
 پس اوس میں جو مجمع علیہ ریان علماء مدینہ تھا اوسکو اونہوں نے اپنے ذاتوں کے پکڑا اور حسین کہ اون
 کا اختلاف تھا اوس میں قوی اور ارجح کو اخذ کیا یا تو اس سبب کہ اون میں بہت لوگ اوس طرف
 گئے یا اس سبب کہ وہ قیاس قوی کی ساتھ موافق ہیں یا اس وجہ سے کہ کتاب
 و سنت سے اونکی تخریج صحیح ہو اور مانند اسی کے اور وہوں سے اور حسب اون
 لوگوں کے اوس میں کہ جنکو اونہوں نے اوفسے یاد کیا تھا جواب کسی مسئلہ کا نیا یا تو
 اون کے کلام سے اوسکی تخریج شروع کر دی اور اوس میں ایماء اور اقتضاء کے
 تتبع کی پس ہر باب میں اون کے لیے بہت سے مسئلے حاصل ہوئے

مے
 اور تخریج
 کا

وكان ابراهيم واصحابه يرون ان عبد الله بن مسعود واصحابه اثبت الناس في الفقه
 كما قال علقمة لسروق لا احد منهم اثبت من عبد الله و قول ابى حنيفة للاوزاعي ابراهيم
 افقه من سالم ولولا فضل الصحبة لقلت ان علقمة افقه من عبد الله بن عمر وعبد الله
 هو عبد الله و اصل مذهبه فتاوى عبد الله بن مسعود و قضاياء على رضى الله
 و فتاواه و قضاياء شريحة و غيره من قضاء كوفه فجمع من ذلك ما ليس الله ثم صنع
 في اثارهم كما صنع اهل المدينة في اثار اهل المدينة و خرج كما خرجوا فخلصوا
 الفقهاء في كل باب وكان سعيد بن المسيب لسان فقهاء المدينة وكان احفظهم
 لقضاياء عمر و حديث ابى هريرة و ابراهيم لسان فقهاء كوفه فاذا تكلموا بشئ واحد
 يلبسوا الاحدهما فانه في اكثر منسوب الى احد من السلف صريحا او ايماء او نحو
 ذلك فاجتمع اليهما فقهاء بلدها واخذوا اخذوا وعقلوه وخرجوا عليه والله اعلم
 توجهت اذ ابراهيم واصحابه او نكته خيال كرتي تتيهك عبد الله بن مسعود واصحابه
 او نكته ثابت ترين لو كنتم من فقهاء من جيسا كه علقمة في مسروق من اومين من كوني عبد الله
 من ثابت ترين من هو اور قول ابى حنيفة في كوفه من جيسا كه علقمة في مسروق من اومين من كوني عبد الله
 فضل صحبت كانوتا تو من كوتا كه علقمة في مسروق من جيسا كه علقمة في مسروق من اومين من كوني عبد الله
 اور اصل مذهبه او نكته فتوى عبد الله بن مسعود و قضاياء على رضى الله عنهما اور فتاوى او نكته
 اور قضاياء شريحة و غيره قاضيان كوني كاتاپس جمع كيا اوس من جيسا كه علقمة في مسروق من اومين من كوني عبد الله
 آسان كيا پھر او نكته پیردی من ویسا ہی كيا جيسا كه مدینی والون نے اہل مدینہ کی پیردی
 كيا اور نكته كيا جيسا كه اومين نے كيا پس كيا كيا او نكته كيا جيسا كه مدینی والون نے اہل مدینہ کی پیردی
 مسیب كويا فقهاء مدینہ کی زبان سے اور اون لوكون من سے قضاياء حضرت عمر و ارقم
 ابی ہریرہ کے بڑی مانتو اور ابراهيم فقهاء كوفہ کی زبان سے جيسا كه مدینی والون نے اہل مدینہ کی پیردی
 شيوخ کے ساتھ كلام كرتے تھے اور اوسكى نسبت كسيكى طرف كرتے تھے تو وہ اكثر سلف من سے
 كسيكى طرف صريحا ايماء و غيره ضروري منسوب ہوا كرتي تھی پس مجمع ہوئے ان دونوں طرف
 او نكته شريحة فقهاء اور اخذ كيا ان دونوں سے اور پاور كھا او نكته بيان كيا اور نكته كيا او نكته شريحة

جيسا كه
 مدینی والون نے

باب اسباب اختلاف مذاہب الفقہاء و علمائے اللہ الشیخ بعد التابیین
 نشاء من جملة العلماء انما واعدہ صلی اللہ علیہ وسلم حيث قال
 یصل هذا العلم من کل خلف عدولہ فاحذروا عن اجتماعهم من صفۃ
 الوضوء والغسل والصلوة والنکاح والبیوع وسایر ما یلکث وقوعہ وروا
 حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسمعت اقصایا قضاء البلیان فی فتاوی
 مفتیہا و سألوا عن المسائل واجتہدوا فی ذلک کلہ ثم صاروا حکماء و
 قوم و وسد الیہم کلام فشیخو اجمع منوال شیوخہم و انما لونی فی قلوبہم
 الا یأتوا ذلک قضاء انت فقتضوا و افتوا و ردوا و ارجعوا و کان صلی اللہ علیہ وسلم
 فی هذه الطبقة متشابها و حاصل صنیہم ان ہمیشہ بالسنن من حدیث رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم والمرسل جمیعاً و یستدل بالاقوال الصحابة و التابیین
 ترجہہ باب اسباب اختلاف مذاہب فقہا جان تو اسبات کو کہ اللہ تعالیٰ نے
 بعد تابیین کے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس وعدہ پورا کرنے کے واسطے
 ایک جماعت عاملان علم کی پیدا کی جیسا کہ فرمایا تھا آپ نے کہ اوٹھا صنیہ اس علم کو پچھلے
 لوگوں میں سے جو انہیں کے عادل ہونگو پس اخذ کیا لوگوں نے پہلے لوگوں میں سے جو
 جسکو ملا صفت وضو و غسل اور نماز اور نکاح اور بیع اور اون سب امور کو جو اکثر واقع
 ہوا کرتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو روایت کیا اور اپنے شہر کے قاضیوں
 اور مفتیوں کے فتوؤں کو سنا اور سکوٹو کو پوچھا اور اون سب میں اجتہاد کیا پھر وہ لوگ قوم
 کے سردار ہو گئے اور شریعت کے تاملی اور اون کے حوالے کیے گئے اور اولیاء کو ان کے اپنے
 شیخوں کی پیروی کی اور اونہوں نے ایماؤں اور تضادوں کی تتبع میں کوتاہی نہ کی اور
 جہلڑے نیصل کیے اور فتوے دیے اور روایت و تعلیم کیا اور اس طبقے میں علما و کما
 و ہنگام آپس میں ملتا جلتا تھا اور حاصل و خلاصہ کلام اوٹھا حدیث سند
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مرسل کے ساتھ متکسک کرنا تھا اور وہ
 اس اقوال صحابہ اور تابیین کے استدلال کیا کرتے تھے :

باب اسباب اختلاف مذاہب فقہاء

فان قالوا بفسخ بعضها او بصر فم عن ظاهره او لم يصر حوا بدلت لكن الفقهاء على
 تركه وعدم القول بوجبة فانه كابد اعلة فيه والحكم بفسخه او تاويله اتبعوهم في كل ذلك
 وهو قول مالك في حديث ولوغ الكلب جاء هذا الحديث ولكن لا ادري ما حقيقة
 حكاية ابن الحجاج يعني لم ار الفقهاء يعملون به وانه اذا اختلف مذاهب الصحابة
 والتابعين في مسئلة فاختار عند كل عالم من مذهب اهل بلدة وشيوخه كانه عرف
 بالصحيح من اقوالهم من السقيم وادعى للاصول المناسبة لها وقلبه ميل الى الفضل
 وتجرهم فذهب عمر بن عثمان وعائشة بن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت
 واصحابهم مثل سعيد بن المسيب فانه كان احفظهم لقضايا عمر وحديث ابي هريرة
 وعروة وسالم وعكرمة وعطاء وعبيد الله بن عبد الله وامثالهم احمق يا لاحذ
 من غيرهم عند اهل المدينة كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم في فضائل المدينة
 فوجدت من اكرهته وه لوگ ساتھ نسخ بعض اس کے یا پیرتے اس کو اس کے ظاہری معنی سے
 یا اس کی کچھ تصریح کرتے لیکن اس کے ترک اور اس کے موجب کے نہ قبول کرنے پر اتفاق کرتے
 تو یہ اوس میں کسی ملت کے ظاہر کرنے کے مانند یا اس کی منسوختی کی حکم کرنے یا تاویل کرتے
 کے مانند تھا تو وہ لوگ ادنیٰ ایسے بیرونی کرتے اور یہی معنی ہیں امام مالک کے قول کے
 حدیث ولوغ الکلب میں آئے یہ حدیث لیکن میں اس کی حقیقت نہیں جانتا حکایت کیا ابن
 حباب نے یعنی میں نے فقہاؤں کو اس پر عمل کرتے نہ دیکھا اور جب مختلف ہوئے مذہب صاحب
 اور تابعین کے کسی مسئلے میں تو مختار نزدیک ہر عالم کے مذہب اور اس کے شہر والے اور نسخ
 کا ہر اس واسطے کہ وہ لوگ ان کے صحیح قولوں کو سقیم سے تمیز کرنے والے اور خوب ہی پہچانتے
 اور جو اصول کہ اس کے مناسب ہے اس کے بڑے ہی حافظ تھے اور ان کا دل ان کے فضل اور
 تبحر کی طرف بہت ہی مائل تھا پس مذہب عمر بن عثمان بن عائشہ وابن عمر وابن عباس
 وزید بن ثابت اور ان کے اصحاب کا مثل سعید بن مسیب کے کہ وہ قضایا عمر اور احادیث
 ابی ہریرہ کے بڑے حافظ تھے اور عروہ وسالم وعکرمة وعطاء وعبيد الله بن عبد الله اور
 مانند الق ترمذی انھیں سوائے ان کے کو نزدیک اہل مدینہ کیسیا کہ بیان کیا ہے اس کو نبی صلی اللہ

و نوع الطریق کہ
 کائنات مذہب کی
 بات میں
 جو مختار
 سوائے
 مذہب
 کا قول
 صاحب
 مذہب

ولایہا ما للفقراء وجمع العلماء فی کل عصر وذلک لئلا یلزم بحکمہم فی
 ما شہر عن مالک انہ یسئل باجماع اهل المدینۃ فمقد الحادی بابا فی الاخذ بما
 اتفق علیہ الخمرمان و مذهب عبد اللہ بن مسعود واصحابہ وقضایا علی وشرح
 والشعبی وفتاوی ابراہیم احق بالاحذ عند اهل الکوفۃ من غیرہ وھو قول ائمتہ
 حین مال مسروق الی قول زید بن ثابت فی التشریک قال اهل احدہم ائیت من عبد اللہ
 فقال لا وکن زید بن ثابت واهل المدینۃ لیس کون فان اتفق اهل الیاء علی شیء
 اخذنا علیہ سوا حیلہ وھو الذی یقول فی مثلہ مالک المسند لئلا یختلفوا فیہما
 عندنا کذا وکذا فان اختلفوا اخذنا باقواھا وان جعلاھا اما اکثر القائلین بہ اذ موافقہا
 قوی او تخیریم من الکتاب السنۃ ھو الذی یقول فی مثلہ مالک هذا احسن ما سمعت فاذا
 لم یجدوا فیما حفظوا منہم جواب المسئلۃ خرجوا من کلامہم وتبعوا الاولیاء ولا یقتضی
 ترجیحہ اور ہوا سطلے کہ وہ ہر زمانے میں فقہاء و کما سکناہ اور علما و کما جمع رہا ہر اس لیے کہ وہ کسی
 امام مالک کو کہ لازم کر لیا ہر اونہوں نے او نکلے روش کو اور شہور پر امام مالک کے وہ مسند
 کے ساتھ جماع اہل مدینہ کے اور منعقد کیا ہر بخاری نے ایک باب کے اخذ کر کے بیان نہیں
 علما حرمین متفق ہیں اور مذہب عبد اللہ ابن مسعود اور انہی صحابہ کا اور فیصلحات حضرت علی
 شریح اور شعبی اور فتاوی ابراہیم احق ہیں ساتھ اخذ کے نزدیک اہل کوفہ کے انکے غیر سے اور ہی
 مستحق و علقیہ کے قول کا جسکے مائل ہوئے مسروق طرٹ قول زید بن ثابت کے تشریک میں
 اونہوں نے کیا اونہیں کوئی ثابت تر عبد اللہ ابن مسعود سے بھی ہر کہ انہیں دیکھنا ہیں
 زید بن ثابت اور اہل مدینہ کو تشریک کرتے ہوئے پس اگر متفق ہو گئے ایک شہر والی اور کسی شہر کے
 لو یکٹر ا اون لوگون کے اسکو اپنے دانستوں سے اور وہ وہی ہر کہ امام مالک کے مثل ہیں
 ہیں یہ وہ سنت ہر کہ مسین ہمارے نزدیک اجلان نہیں ہے ایسا اور ایسا اور اگر مخالفت ہو وہ لوگ
 تو اخذ کیا اسکے اقوی اور ارجح کو یا تو اسکے بہت کچھ والوں کے سبب یا وسط موافقت اور
 قیاس میں کے یا باعث تخریج اسکی کتاب و سنت سے اور یہ وہی ہے جسکے مثل میں امام مالک کے ہیں
 کہ یہ سب بہت اچھا ہر اونہیں سے جسکو میں نے سنا ہر اور جب بنایا بدن لوگون نے او مسین حفظ

و لا یقتضی ترجیحہ اور ہوا سطلے کہ وہ ہر زمانے میں فقہاء و کما سکناہ اور علما و کما جمع رہا ہر اس لیے کہ وہ کسی امام مالک کو کہ لازم کر لیا ہر اونہوں نے او نکلے روش کو اور شہور پر امام مالک کے وہ مسند کے ساتھ جماع اہل مدینہ کے اور منعقد کیا ہر بخاری نے ایک باب کے اخذ کر کے بیان نہیں علما حرمین متفق ہیں اور مذہب عبد اللہ ابن مسعود اور انہی صحابہ کا اور فیصلحات حضرت علی شریح اور شعبی اور فتاوی ابراہیم احق ہیں ساتھ اخذ کے نزدیک اہل کوفہ کے انکے غیر سے اور ہی مستحق و علقیہ کے قول کا جسکے مائل ہوئے مسروق طرٹ قول زید بن ثابت کے تشریک میں اونہوں نے کیا اونہیں کوئی ثابت تر عبد اللہ ابن مسعود سے بھی ہر کہ انہیں دیکھنا ہیں زید بن ثابت اور اہل مدینہ کو تشریک کرتے ہوئے پس اگر متفق ہو گئے ایک شہر والی اور کسی شہر کے لو یکٹر ا اون لوگون کے اسکو اپنے دانستوں سے اور وہ وہی ہر کہ امام مالک کے مثل ہیں ہیں یہ وہ سنت ہر کہ مسین ہمارے نزدیک اجلان نہیں ہے ایسا اور ایسا اور اگر مخالفت ہو وہ لوگ تو اخذ کیا اسکے اقوی اور ارجح کو یا تو اسکے بہت کچھ والوں کے سبب یا وسط موافقت اور قیاس میں کے یا باعث تخریج اسکی کتاب و سنت سے اور یہ وہی ہے جسکے مثل میں امام مالک کے ہیں کہ یہ سب بہت اچھا ہر اونہیں سے جسکو میں نے سنا ہر اور جب بنایا بدن لوگون نے او مسین حفظ

والصموانی هذه الطبقة التدوين فدون مالك و محمد بن عبد الرحمن بن
 ابی ذئب بالمدينة وابن جبر و ابن عیینة بمكة واشوزی بکوفة و دبیع بن حبیب
 بالبصرة و كلهم مشوا على هذا النجم الذي ذكره لنا جرح المنصور قال لمالك قد عرفت
 ان امر بكتابتها هذه القی و صنعتها فتنسج ثم البعث في كل مصر من امصار المسلمين
 منها نسخة و امرهم بان يعملوا بما فيها و لا يتعدوا الى غیره فقال یا امیر المؤمنین تفعل
 هذا فان الناس قد سبقت اليهم اقوال و سمعوا احادیث و ردود و روايات
 فخذ كل قوم بما سبق اليهم و اتوا به من اختلاف الناس فدرج الناس و ما
 اختاروا هل كل بلد منهم لنفسهم و یحكي نسبة هذه القصة الى هارون الرشید
 و انه شاور ما عا فی ان یعلق اموطا فی الكعبة و یجعل الناس على ما فيه
 ترجح و اس طلبة من علم شریعت کے تدوین کرنے کے ساتھ وہ لوگ امام کیے گئے
 پس عدل کیا امام مالک اور محمد بن عبد الرحمن بن ابی ذئب نے مدینہ میں اور
 ابن جبر اور ابن عیینہ نے مکہ میں اور اشوزی نے کوفہ میں اور ربیع بن حبیب نے بصرہ
 میں اور یہ سب لوگ اوسے روش پہلے جسکو میں نے ذکر کیا اور جب حج کیا شہر خلیفا
 عباسیہ نے تو امام مالک سے کہا کہ میں نے یہ قصد مصمم کیا ہے کہ تمہاری اس کتاب کو جسکو
 تم نے بنایا ہو لکھوا کر کا حکم دوں اور پھر مسلمانوں کے ہر شہر و ن میں اسکا ایک ایک نسخہ
 بھیجوں اور انکو یہ امر کروں کہ جو اس میں پر عمل کریں اور اسکے دہنے ہوئے اسکے
 غیر کی طرف نہ متجاوز کریں تب امام مالک نے کہا ای امیر المؤمنین ایسا نہ کرو نہ مجس و نہ بہت
 لوگوں کو پاس صحابہ اور تابعین کے اقوال پہنچ چکے ہیں اور وہ لوگ حدیث و لوگوں کے اور اقوال
 روایت کر چکے ہیں اور اخذ کیا ہے ہر قوم نے ساتھ اُسے کہ اسکے پاس پہلے پہنچا ہے اور لوگوں کے
 اختلاف انکو پاس آچکے ہیں پس لوگوں کو اویکے ساتھ جوڑ دو کہ جسکو ہر شہر و ن میں اپنے
 اپنے نفس کے لیے اختیار کر لیا ہے اور اس قصہ کی نسبت ہارون رشید کی طرف بھی کی گئی
 اور اوس میں یہ ہے کہ اوسنے امام مالک سے یہ مشورت کی کہ موطا کیسے منظر
 دیجاسے اور اوسے یہ عمل کرنے کی لوگوں کو تکلیف دیجاسے +

بنایا
 نسخہ
 اسکا
 ۱۲
 نسخہ

وان شئت ان تعرف حقیقتہ ما قلناہ من اصل مذہبہ فانظر فی کتابہ للوطی
تجدد و کما ذکرناہ و کان ابو حنیفۃ الزہری ہذا ہذا ابراہیم و اقرا نہ لا یجاوہ الا ما شہد
و کان عظیم الشان فی التخریج علی مذہبہ دقیق النظر فی وجوہ التخریجات مقبلاً
علی الفروع اتم اقبال و ان شئت ان تعلم حقیقتہ ما قلناہ فلتخص احوالی ابراہیم من
صاحب کتاب کا تار محمدیہ و جامع عبد الرزاق و مصنف ابی بکر بن شیبہ ثم قاسم
مذہب محمدیہ لا یفارق تلك المجزاة الا فی مواضع لیسوا و قد فی تلك الیسیر
ایضاً مما لا یخرج عما ذہب الیہ فقہاء کوفہ و کان اشہر اصحابہ ذکر ابو یوسف
توفی قضاء القضاة ایاہم ہارون الرشید فکان سیئاً بظہر مذہبہ لقضائہ
بہ فاقطار العراق و خراسان و ما در لد النہر و کان احبہم تصنیفاً الزہری
درسا محمد بن الحسن فکان من خبرہ انہ تفقدہ علی بعضی فخر و ان یوسف
تترجمہ اور اگر تم یہ چاہو کہ جو منہ کہا ہے اسکی حقیقت کو اونکے اصل مذہب سے تیز کر کے جانو
تو کتاب موطنین نظر کرو پس ویسا ہی پاؤ گے جیسا میں نے ذکر کیا اور ابو حنیفہ ابراہیم
اور اونکے اقران کے مذہب کے ساتھ ایسے ملازم تھے کہ اوس کے کہی سجاوڑ کرتے تھے الا ماشاء اللہ
اور اونکے مذہب پر تخریج کریمین بڑی عظیم الشان اور وجوہ تخریجات میں بڑی دقیق نظر
اور فروع پر بڑی توجہ کرنے والے تھے اور اگر تم چاہو کہ جو میں نے کہا ہے اسکی حقیقت کو جانو
تو اقوال ابراہیم کو کتاب آثار امام محمد رحمہ اور جامع عبد الرزاق اور مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ
سے تلخیص کر لو پھر حنفی مذہب سے اوسکو موازنہ کر کے دیکھو تو تم ہی پاؤ گے کہ امام
ابی حنیفہ رحمہ نے اس روش سے مفادقت نہیں کی ہے مگر بعض ہی مقام میں اسکی
اوس بعض میں ہی اوس سے نہیں خارج ہیں جسکی طرف فقہاء کوفہ گئے ہیں اور اونکے
مشہور اصحاب میں سے ابو یوسف رحمہ ہیں جو ہارون رشید کے زمانہ میں قاضی ہوئے
پس حنفی مذہب کے مشہر ہونے اور تمامی اطراف عراق اور خراسان اور ماوراء النہر میں اسکے پھیل
جانیکا یہ ایک بہت ہی بڑا سبب ہوا اور محمد بن حسن تصنیف کرنے میں بہت چمے اور درس
کے بڑے ملازم تھے اور یہ خبر مشہور ہے کہ اونہوں نے پہلے ابو حنیفہ اور ابو یوسف فقہ حاصل کی تھی پھر

ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطن على مالك ثم رجع الى نفسه فطبق مذهب صحابه
 على الموطن مسئله مسئله فان وافق فيها والا فان لدى طائفة من الصحابة
 والتابعين ذاهبين الى مذهب اصحابه فكذاك وان وجد قبايضا ضعيفا
 او تخريجا لينا يخالف حديث صحيح مما عمل به الفقهاء ويخالف عمل اكثر العلماء تركه
 الى مذهب من مذاهب السلف مما يراى اذ رجح ما هنالك وهذا لا يترك ان على
 محجة ابراهيم ما امكن لهما كما كان ابو حنيفة رحمه الله يفعل ذلك وانما كان
 اختلافا في احد شيئين اما ان يكون لشيئهما تخريج على مذهب ابراهيم فيرجح فيه او يكون
 هناك لابراهيم نظرائه اقوال مختلفة يخالفان في ترجيح بعضهما على بعض فمصنف
 محمد رحمه الله وجمع راي هؤلاء الثلاثة ونفع كثيرا من الناس فتوجروا
 ابو حنيفة رحمه الله الى تلك التصانيف تلخيصا وتقريبا وتخريجا وناسبا واستكالا
 ترجيح او اوسكه بعد مدينه جاكرا امام مالك من موطن اثيري يرويان من لو لم يرد سحر لوجهر
 اپنے اصحاب کے مذہب کی ہر ہر سکہ کو موطن پر منطبق کیا پس اگر اوسکے موافق پایا تو اوسکو
 بہتر سمجھا اور اگر نہیں تو صحابہ اور تابعین کی کسی جماعت نے اگر کوئی ایسی روایت کی ہو
 جو اوسکے اصحاب کے مذہب کی طرف جاتی ہو تو اوسکو بھی بہتر سمجھا اور اگر کسی ضعیف قیاس یا
 ایسی نرم تخرج کو پایا جو ایسی حدیث صحیح کی جیسے بہت سے فقہار نے عمل کیا ہو مخالف ہو اور عمل
 اکثر علما کا بھی اوسکے خلاف ہے تو اوسکو سلف کے مذہبوں میں سے کسی مذہب کی طرف
 جسکو وہاں مرجح سمجھتے تھے چھوڑ دیا اور یہ دونوں جہات تک ممکن ہو سکا برابر ابراہیم کی روایت
 پر تھے جیسا کہ ابو حنیفہ اوسکو کرتے تھے اور سوائے اسکے نہیں ہے کہ اختلاف انکا ان دو چیزوں
 میں سے ایک میں تھا یا تو یہ کہ انکی شیخ کی کوئی تخرج ابراہیم کے مذہب پر ہوتی تھی تو
 اوسمیں یہ دونوں مزاحمت کرتے تھے یا ابراہیم اور اوسکے مانند لوگوں کے اقوال اوسمیں
 مختلف ہوتے تھے تو یہ دونوں بعض کو بعض پر ترجیح دینے میں خلافت کرتے تھے پس
 امام محمد نے تصنیف کی اور ان تینوں کی رائے کو جمع کیا اور بہت لوگوں کو نفع پہونچایا
 پس اصحاب ابو حنیفہ رحمہ کی ان تصانیف کی تلخیص اور تقریب اور ترجیح اور تالیف

شریف قوالی خراسان و ماوراء النہر فسی ذلک مذهب ابی حنیفہ رحمہ اللہ
 علیہ و انما عند مذهب ابی حنیفہ رحمہ مع مذهب ابی یوسف و محمد واحد مع انہما
 مجتہدان مطلقان و مخالفین فی سیرۃ قلیلۃ فی الاصول و المفروضات و توافقیہم فی هذا
 الاصل و لیس بین مذاہبہم جمیعاً فی المبسوط و الجامع الکبیر و نشاء الشافعی رحمہ اللہ
 علیہ و اوائل ظہور المذہبین و ترتیب اصولہا و فروعہا فنظر فی صنیع الاوائل
 فوجد فیہ اموراً کثرت عنانہ من الجریان فی طریقہم و قد ذکرہا فی اوائل کتاب
 اکہم سنہا انہ وجدہم یاخذون بالمرسل و المنقطع فیدخل فیہما الخلل فانہ اذا جمع
 طرقی الحدیث لظہر انہ کم من مرسل لا اصل لہ و کم من مرسل یخالف مسنداً
 فقہران لا یاخذ بالمرسل الا عند وجود شرط وہی مذکورۃ فی کتب الاصول
 ترجمہ اور یہ سب خراسان اور ماوراء النہر میں تمام پچھل پچھن اور اسپکا نام غفری
 مذہب رکھا گیا اور ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب ابی یوسف رحمہ اور محمد رحمہ کے ساتھ ایک ہی
 مذہب شمار کیا گیا باوجودیکہ یہ دونوں مجتہد مطلق ہیں اور ان دونوں کے اصول و
 فروع میں مخالفت بہت ہے کہ اصل میں انکی موافقت ہے اور اسلیے
 کہ ان دونوں نے اپنے مذاہب کو مبسوط اور جامع کبیر میں مدون کیا ہے اور اور
 ان دونوں مذہبوں کے اوائل ظہور اور انکے اصول اور فروع کی ترتیب ہی کے
 زمانے میں امام شافعی ظاہر ہوئے پس اونہوں نے پہلوں کے افعال میں نظر کیا
 تو اوسمیں اونہوں نے چند امور ایسے پائے جس سے انکی باگ اون لوگوں کے طریقوں
 میں جاری ہونے سے رک گئی اور اون سب امور کو امام شافعی رحمہ اللہ علیہ نے
 اوائل کتاب ائمہ میں ذکر کیا جو بعض اوسمیں کے یہاں کہ وہ لوگ مرسل اور منقطع
 کے ساتھ اخذ کرتے ہیں پس اوسمیں خلل داخل ہوتا ہے کیونکہ جب تمامی طریقے حدیث
 کے ملح کیے جاتے ہیں تو ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے مرسل ایسے ہیں کہ جنکی کچھ اصل نہیں
 اور بہت سے مرسل ایسے ہیں جو مسند کے خلاف ہیں پس یہ امر ثابت ہوا کہ مرسل سے
 نہ استدلال کیا اور نہ بوقت موجود ہونے اور شرطوں کے جو کتب اصول میں مذکور ہیں

ترجمہ اور یہ سب خراسان اور ماوراء النہر میں تمام پچھل پچھن اور اسپکا نام غفری
 مذہب رکھا گیا اور ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب ابی یوسف رحمہ اور محمد رحمہ کے ساتھ ایک ہی
 مذہب شمار کیا گیا باوجودیکہ یہ دونوں مجتہد مطلق ہیں اور ان دونوں کے اصول و
 فروع میں مخالفت بہت ہے کہ اصل میں انکی موافقت ہے اور اسلیے کہ ان دونوں نے اپنے
 مذاہب کو مبسوط اور جامع کبیر میں مدون کیا ہے اور اور ان دونوں مذہبوں کے اوائل
 ظہور اور انکے اصول اور فروع کی ترتیب ہی کے زمانے میں امام شافعی ظاہر ہوئے پس
 اونہوں نے پہلوں کے افعال میں نظر کیا تو اوسمیں اونہوں نے چند امور ایسے پائے جس سے
 انکی باگ اون لوگوں کے طریقوں میں جاری ہونے سے رک گئی اور اون سب امور کو امام
 شافعی رحمہ اللہ علیہ نے اوائل کتاب ائمہ میں ذکر کیا جو بعض اوسمیں کے یہاں کہ وہ
 لوگ مرسل اور منقطع کے ساتھ اخذ کرتے ہیں پس اوسمیں خلل داخل ہوتا ہے کیونکہ جب
 تمامی طریقے حدیث کے ملح کیے جاتے ہیں تو ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے مرسل ایسے ہیں کہ
 جنکی کچھ اصل نہیں اور بہت سے مرسل ایسے ہیں جو مسند کے خلاف ہیں پس یہ امر ثابت
 ہوا کہ مرسل سے نہ استدلال کیا اور نہ بوقت موجود ہونے اور شرطوں کے جو کتب اصول میں
 مذکور ہیں

ثم ظهرت بعد ذلك في الطبقة الثالثة فلم يعملوا بها طائفة منهم انما خالف عمل
 اهل مذهبهم وسموهم التي لا اختلاف لهم فيها وذلك قاذح في الحديث
 وعلة مسقطه له او لم يظهر في الطبقة الثالثة وانما ظهر بعد ذلك عندما
 اهل الحديث في جميع طرق الحديث ودخلوا الى اقطار الارض ويبحثوا عن حامل
 العلم فكثير من الاحاديث لا يروى من الصحابة الا رجل او رجلان ولا يروى عنه
 او عنهما الا رجل او رجلان وهلم جرا فحق على اهل الفقه وظهر في عصر الحفاظ
 الجامعين بطرق الحديث وكثير من الاحاديث رواها اهل البصرة مثلاً وسائر
 الاقطار في غفلة منه فيبين المشافعي ان العلماء من الصحابة والتابعين لم ينزل شأنهم
 انهم يطلبون الحديث في المسئلة فاذا لم يجدوا تمسكوا بنوع آخر من الاستدلال
 ثم اذا ظهر عليهم الحديث بعد رجوعوا من اجتهادهم الى الحديث

قرعہ اسکے بعد تیسرے طبقے میں وہ حدیثیں ظاہر ہوئیں تو انہوں نے یہ خیال کر کے کہ یہ
 اونکے اہل مذہب اور اونکے اون طریقوں کے جسمیں انکو کچھ اختلاف نہیں ہے خلاف ہی اولیٰ حدیثیں
 عمل نکلیا اور یہ درحقیقت حدیث میں قاذح اور اسکے لیے علت مسقطہ تھی یا کہ تیسرے طبقے میں بھی
 وہ حدیثیں نہ ظاہر ہوئیں مگر ان اسکے بعد جب اہل حدیث نے اسکے سب طریقوں میں بغیر نظر کیا اور
 اسکی تحقیقات کے لیے تمامی اطراف زمین میں چلے اور علماء اوس کے مباحثہ کیے تو بہت ایسی حدیثیں
 ظاہر ہوئیں جنکو صحابہ میں سے فقط ایک یا دو شخص نے روایت کیا تھا اور علیٰ ہذا القیاس
 اونے بھی ایک ہی یا دو نے روایت کی تھی اور علیٰ ہذا القیاس اونے بھی ایسی ہی مرید
 اور اونکو بعد میں یوں ہی منقول ہوتی چلی آئی تھی پس اہل فقہ پر وہ حدیثیں چھٹی رہیں اور
 اون حافظوں کے زمانے میں کہ حدیث کے تمامی طرق کی جمع کرنیوالے شوطا ہر ہو گئیں
 بہت سی ایسی حدیثیں ہیں کہ مثلاً اہل بصرہ نے اونکو روایت کیا ہے اور تمامی ملک کے لوگ
 اوس سے غافل ہیں پس بیان کیا شافعی رحمہ اللہ نے کہ علماء صحابہ اور تابعین کے برابر یہ شایان
 تھی کہ ہمیشہ وہ لوگ ہر مسئلہ میں حدیث طلب کیا کرتے تھے اور جب حدیث نیاتے تو ایک سے
 طرح کی استدلال سے تک کرتے تھے مگر ہر جب اسکے بعد اوپر حدیث ظاہر ہوتی تھی تو اپنی اجتہاد سے

فاذا كان الامر على ذلك لا يكون عديم شك هذا الحديث قد حافضه الله
 اذ ايسر لعله القاحلة مثله حديث القلتين فانه حديث صحيح روى بطرق كثيرة
 معظمها يرجع الى الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر بن الزبير او محمد بن عباد بن جعفر
 عن عبد الله بن عبد الله بن ابن عمر ثم تشعبت الطرق بعد ذلك فلهذا
 وان كانا من الثقات لكنهما ليسا من وسد ليل الفتوى في قول الناس عليهم فلم
 يظهر الحديث في عصر سعيد بن المسيب ولا في عصر الزهري ولم يمش عليه لما ائتمروا بالكتابة ولا الحنفية فلم يلقوا
 وعمل به الشافعي في الحديث خيارا لمجلس فان حديث صحيح روى بطرق كثيرة وعمل بها
 ابو عبيد بن ابراهيم بن الجعفي ولم يظهر على الفقهاء السبعة ومما صرح به فلم يكونوا
 يقولون به فرائي مالك وابو حنيفة هذا اعلت قاذرة في الحديث وعمل به الشافعي
 ترجمه پس جبکہ یہ امر اس طرح پر تھا تو کسی حدیث کے ساتھ اس کا تمسک کرنا اور سمجھنا
 قوی نہ تھا اگرچہ ان جب انہوں نے اس کی علت قاذرہ بیان کر دیا ہو مثال اس کی حدیث
 قلتین پر کہ بیشک یہ حدیث صحیح ہے اور بہت ایسے طریقوں سے روایت کی گئی ہے کہ معظم
 اس کا پوچھنا ہر طرف ولید بن کثیر کے محمد بن جعفر بن زبیر یا پوچھنا جو محمد بن عباد بن جعفر
 کی طرف جو عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے ترجمہ اس کے بعد اس کے بہت سی طریق
 ہو گئے اور یہ دونوں اگرچہ ثقات ہیں لیکن مفتیوں میں نہیں ہیں اور لوگ اس کے
 پاس فتوے پوچھتے یا ایسی حاجت روائی کے لیے نہ جایا کرتے تھے پس چونکہ یہ حدیث
 نہ سعید بن مسیب کے زمانے میں اور نہ زہری کے زمانے میں ظاہر ہوئے اور
 نہ اس پر مالکیہ اور نہ حنفیہ عملے اس لیے لوگوں نے اس پر عمل نہ کیا مگر امام شافعی رحمہ اللہ نے
 اس پر عمل کیا۔ اور جیسے حدیث اختیار مجلس کی کہ بیشک وہ حدیث صحیح اور بہت سے
 طریقوں سے مروی ہے اور صحابیوں میں سے ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ نے اس پر
 عمل کیا ہے مگر فقہاء سب سے اور ان کے زمانے کے لوگوں پر نہ ظاہر ہوئے پس اس لیے
 وہ لوگ اس کے مطابق نہ کہتے اور نہ کسی کو حکم کرتے تھے پس امام مالک رحمہ اللہ اور ابو حنیفہ
 نے سمجھا کہ اس حدیث میں یہ علت قاذرہ ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اس پر عمل کیا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

و منها ان اقرار الصحابة بجمعت في عصر الشافعي فتكثرت والفت وتشتعت
 درای کثیر متواتر ما یخالف الحدیث الصیحة حیث لم یسلفوا ولم یسلفوا لم یزالوا
 فی مثل ذلك الحدیث فترك التمسك باقوالهم لم یفقدوا وقال هم رجال ونحن
 رجال ومنها انه رای قوما من الفقهاء یخلطون الرای الذی هم یسوغون الشرع
 بالقیاس الذی اشتبه فلا یمیزون واحدا منها من الآخر ویسمونه تارة بالاسحان
 واهنی بالراي ان ینصب مظنة بخرج او مصلحة علی حکم وانما القیاس ان یمخرج
 العلة من الحكم المنصوص ویدار علیها الحكم فایطل هذا النوع ثم یطال وقال
 من استحسن فانه ان یدان یمکن مشارفا حکما العصبی فی شرح مختصر
 الاصول مثاله شد الیقین امر خفی فاقاموا مظنة الرشد وهو بلوغ خمس وعشر سنه
 مقامه فقلوا الذی یبلغ الیقین هذا المرسل الیه ماله قالوا هذا استحسن والقیاس ان الذی یبلغ
 التوهم اورا و نهین امرون من سے یہ کہ جب ابام شافعی کے زمانہ میں اقوال صحابہ سے کہیں
 تو بہت اور مختلف اور شاخ شاخ پائے گئے اور اونہوں نے بہتوں کو ایسا معلوم کیا کہ یہ حدیث
 صحیح کو ظان ہیں اس حیثیت سے کہ انکو حدیثیں نہیں بلکہ پچیس اور سلف کے حالات اور امور
 ایسے معلوم ہوئے کہ ایسی حالتوں میں وہ لوگ برابر حدیث کی طرف رجوع کرتے رہیں ان
 لوگوں کو ان اقوال کو ساتھ کہ جوتحقق نہ ہو اور نہ ہونے شک کرنا چھوڑ دیا اور کہا کہ اس بارہ میں
 وہ بھی مرد ہیں اور ہم بھی مرد ہیں اور اونہیں امرون نہیں یہ کہ اونہوں نے فقہاؤں کے ایک ایسی
 قوم کو پایا جسکو اس راے کو جسکو شریعت نے نہ جائز رکھا تھا اس قیاس کے ساتھ جسکو اونہوں
 نے ثابت کیا تھا ایسے طور پر ملادیا کہ ایک دوسرے سے تمیز نہیں ہو سکتی تھی اور اسکا نام وہ لوگ
 اسحان رکھا کرتے تھے اور مراد لیتا ہوں میں اس سے یہ کہ قائم ہو مطلقہ کسی حرج کا یا مصلحت علت
 کسی حکم کے اور قیاس یہ کہ خارج ہو علت حکم منصوب سے اور دائر ہو اوپر حکم میں نام شافعی نے
 اسکو خوب اچھی طرح سے باطل کیا اور کہا کہ جسے اسحان قائم کیا اسے شافع ہو ڈکا اور وہ کیا
 رکایت کیا اسکو عصبہ نے شرح مختصر الاصول میں مثال اس کے عاقل ہونا یتیم کا کہ ایک مرنے والی
 پس پندرہ برس کی عمر کو لوگوں نے اسکی جگہ قائم کیا اور کہا کہ جب یتیم اس عمر کو پہنچ جاوے

قول اسکا اور جسے حال کر دیا جائے اور اسکا نام وہ لوگ اسحان رکھا کرتے تھے اور مراد لیتا ہوں میں اس سے یہ کہ قائم ہو مطلقہ کسی حرج کا یا مصلحت علت کسی حکم کے اور قیاس یہ کہ خارج ہو علت حکم منصوب سے اور دائر ہو اوپر حکم میں نام شافعی نے اسکو خوب اچھی طرح سے باطل کیا اور کہا کہ جسے اسحان قائم کیا اسے شافع ہو ڈکا اور وہ کیا رکایت کیا اسکو عصبہ نے شرح مختصر الاصول میں مثال اس کے عاقل ہونا یتیم کا کہ ایک مرنے والی پس پندرہ برس کی عمر کو لوگوں نے اسکی جگہ قائم کیا اور کہا کہ جب یتیم اس عمر کو پہنچ جاوے

اور قیاس کو خوب باطل کیا

و بالجملة فلما رأى في صنيعه الأول مثل هذا الأمر أخذ الفقهاء من الراس
 فالتزموا أصول و فروع و صنفاً لكتب فاجاد و افاد و اجتمع عليه الفقهاء
 و تصرفوا اختصالا و شرحاً و استدلالاً و تخريجاً ثم تفرقوا في البلدان فكان هذا
 مذهب شافعي رحمه الله تعالى و الله اعلم باب اسباب الاختلاف بين اهل
 الحديث و اصحاب الراي اعلم انه كان بين العلماء في عصر سعيد بن مسيب الزهري
 و ابراهيم و في عصر مالك و سفيان و بعد ذلك قوم يكرهون الخوض بالراي و يكرهون
 الفتيا و الاستنباط الا لضرورة لا يجدون منها بدا و كان اكبرهم هم و ابي عبد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عبد الله بن مسعود عن شيء فقال ان
 لا اكره ان احل لك شيئاً حرم الله عليك او احرم ما احله الله لك و قال معاوية بن
 ياربوع النخعي لا تجلوا بالبلاء قبل نزوله فانتم لم ينفعكم المسلمون ان يكون فيهم من افشل
 نوحه اتم اصل امام شافعي رحمه الله و جب يهلون كعلماء مدنيين اليس اسودكم في توفيقه كوسر
 اقتدوا اور اصول قائم كيه اور فروع جانتے اور كتابين تصنيف كين اور خوب ٹھيك ٹھيك
 كام كيا اور خلق الله كو فائده پہونچايا اور فقہانے ان امور پر اتفاق اور اجتماع كيا اور بطور
 اختصار و شرح و استدلال و تخريج كی اور ہونچے اسين تصرف كيا اور پيروہ تمام ملكون ميں تفرق
 ہو گئی اور يہی سب امام شافعي رحمه الله مذهب ہو گيا و الله اعلم باب اسباب اختلاف
 و ميان اہل حديث و اصحاب راي جان تو كه سعيد بن مسيب اور زہري اور ابراہيم اور امام
 مالك و سفيان و زہري و ابراہيم اور ان كے بعد يہی علماء و ميان ميں سے ايك يہی جماعت كے لوگ تھے جو را
 ميں خوض كرنے كو مكروہ سمجھتے اور بجز ضروري اور نہایت لائدي ہر امر و حالت كے فتوا اور استنباط
 ميں بہت ہی خوف كرتے تھے اور بڑی ہمت اون كی رسول الله صلى الله عليه وسلم كی حدیثون كی
 روایت كرنے ميں ہندول تھے خانيجہ عبد الله بن مسعود جب ايك شے سے پوچھے گئے تو اوہون نے كہا
 كہ ميں اسكو ہمت ہی مكروہ جانتا ہوں كہ حلال كردن تمہارے ليے اس جيز كو كہ الله نے تمہارے ليے
 حرام كيا ہوتا حرام كردن اسكو كہ الله نے اسكو تمہارے ليے حلال كيا ہوا اور كہا معاوية بن جہل
 نے كہ اے لوگو! كو بلا كو او ترنے كے پہلے ہی اسكو مست اور ماركيو كہ مسلمانون ميں برابر يہی لوگ

حقیقت
 نہیں ہے
 شافعی

باب اسباب اختلاف بین اہل حدیث و اصحاب الراي

یہ فقہانے ان امور پر اتفاق اور اجتماع کیا اور بطور
 اختصار و شرح و استدلال و تخريج کی اور ہونچے اسين تصرف کیا اور پيروہ تمام ملكون ميں تفرق
 ہو گئی اور يہی سب امام شافعي رحمه الله مذهب ہو گيا و الله اعلم باب اسباب اختلاف
 و ميان اہل حديث و اصحاب راي جان تو كه سعيد بن مسيب اور زہري اور ابراہيم اور امام
 مالك و سفيان و زہري و ابراہيم اور ان كے بعد يہی علماء و ميان ميں سے ايك يہی جماعت كے لوگ تھے جو را
 ميں خوض كرنے كو مكروہ سمجھتے اور بجز ضروري اور نہایت لائدي ہر امر و حالت كے فتوا اور استنباط
 ميں بہت ہی خوف كرتے تھے اور بڑی ہمت اون كی رسول الله صلى الله عليه وسلم كی حدیثون كی
 روایت كرنے ميں ہندول تھے خانيجہ عبد الله بن مسعود جب ايك شے سے پوچھے گئے تو اوہون نے كہا
 كہ ميں اسكو ہمت ہی مكروہ جانتا ہوں كہ حلال كردن تمہارے ليے اس جيز كو كہ الله نے تمہارے ليے
 حرام كيا ہوتا حرام كردن اسكو كہ الله نے اسكو تمہارے ليے حلال كيا ہوا اور كہا معاوية بن جہل
 نے كہ اے لوگو! كو بلا كو او ترنے كے پہلے ہی اسكو مست اور ماركيو كہ مسلمانون ميں برابر يہی لوگ

و روی بخود ذات عن عمر بن الخطاب و ابن عباس و ابن مسعود فی کراهیۃ التکلم
فی ما یُنزل و قال ابن عمر لما برین زید انک من فقهاء البصرة فلا تفت الا بقرآن
ناطق او سنة ماضیه فانک ان فعلت غیر ذلک هلکت و اهلکت و قال ابو نصر
لما قدم ابوسلمۃ البصرۃ اتیتہ انا و الحسن فقال للحسن انت الحسن ما کان
احد بلبصرۃ احب الی لقاء ملک و ذلک انه یلحق انک تفتی برائیک فلا تفت
برائیک الا ان یکون سنة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او کعب منزل
و قال ابن اسکندر ان العالم یدخل فیما بین اللہ و بین عباده فیلطلب لنفسه
الخیر و سئل الشعیب کیف کنتم تصنعون اذا سئلتم قال علی الخیر و فقت
کان اذا سئل الرجل قال لصاحبه افتهم فلا یزال حتی یرجع الی الکول
توجهہ ابو ایسی جن چیزوں میں کہ نص شرعی نہیں نازل ہوئی ہوا دسین کلام کر نیکی کو
میں حضرت عمر اور علی اور ابن عباس اور ابن مسعود سے ہی مروی ہوا و فرمایا ابن عمر نے
حاجر بن زید سے کہ تو فقہاء بصرہ سے پرستہ فتویٰ دیا کر مگر قرآن ناطق یا سنت ماضیہ سے
لیونکہ اگر تو اسکے خلاف کر گیا تو خود ہی ہلاک ہو گا اور لوگوں کو بھی ہلاک کر گیا اور کہا ابو نصر نے
کہ جب ابوسلمۃ بصرہ میں آئے تو میں اور حسن بصری انکے پاس پاس آیا تو اونہوں نے حسن بصری
سے کہا کہ تو ہی حسن ہر تبصرہ کے لوگوں میں سے کوئی ایسا نہیں جیکے منے کو میرا دل تم سے بھر
جاتا ہو اور یہ اس لیے کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ تو فتوا دیا کرتا ہو تو پس اپنی رائے سے فتوا دیا کہ
ہر اس طرح پر کہ وہ موافق ہو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یا اس سے جو خدا
بطرت سے نازل کی گئی ہو اور کہا ابن اسکندر نے کہ عالم داخل ہوتا ہے اس مقام میں
درمیان اللہ تعالیٰ اور اسکے بندوں کی ہے پس اسکو چاہیے کہ اپنی نکاحی کی
سورت شہر الیوسے اور پوچھے گئے شعیب کہ جب تم لوگ کسی مسئلے سے سوال کیے جاتی
تھے تو کیا کرتے تھے تو او انہوں نے کہا کہ تو ایک واقع شخص پر واقع ہوا انہیں سے
سب کوئی شخص کچھ پوچھا جاتا تھا تو وہ اپنے صاحب سے کہتا تھا کہ تو ہکو فتوا دے
ہاں تک کہ ایسی اول تک اسکو استہکار کرنے لگتے تھے ۔

وقال لشعبي ما حدثوك هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ به وما قالوه
 برأيهم فالله في الحش اخرج هذه الآثار عن اخرها الدار هي فوق شيوخ
 تدوين الحديث والاثر في بلدان الاسلام وكتابة الصحف والنسخ حتى
 قل من يكون اهل الرواية الا كان له تدوين الحديث وصحيفة او نسخة
 من حاجتهم بموقع عظيم فطاف من ادرك من عظمائهم ذلك الزمان بلاد
 الحجاز والشام والعراق والمصر واليمن والخراسان وجمع الكتب وتبعوا النبي ^{صلى الله عليه وسلم}
 في التخص من غريب الحديث ونواذر الاثر فاجتمع باهتمام اولئك من الحديث
 والاثار ما لم يجمع لاحد قبلهم وليس لهم ما لم يسر لاحد قبلهم وخلص اليهم
 من طرق الاحاديث شئ كثير حتى كان لكثير من الاحاديث عندهم عاثر طريق
 فافرقها فكشف بعض الطرق ما استتر في بعضها الاخر وعرفوا محل كل حديث من الغيبة والاستفا
 ترة ^{في الحديث} اور کہا شعبی نے کہ یہ لوگ جو تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
 او سکولے لو اور جو اپنی رائے سے کہیں او سکولے جو ضرور میں ڈال دے گا لان سب آثار
 کو داری نے پس واقع ہوا شیوخ تدوین حدیث اور اثر کا اسلام کے شہروں میں اور کتابت
 صحیفوں کی اور نسخ کی انکایا باتک کہ ایسے اہل روایت بہت ہی کم تھے جنکے پاس تدوین حدیث
 یا کوئی صحیفہ یا نسخہ اونکی حاجتوں سے جو مواقع غلیظ میں واقع ہوئی تھی نہوں پس پھرے اوس
 زمانہ کے علما حجاز اور شام اور عراق اور مصر اور یمن اور خراسان کے شہروں میں اور پھرے
 بڑے علماؤں سے ملاقات کی اور اونے علوم حاصل کر کے کتابیں جمع کیں اور نسخ کی تتبع
 کی اور احادیث غریب اور آثار نادرہ کے تفحص و تلاش میں خوب ہی باریک بینی کی پس پھرے
 اہتمام سے وہ حدیثیں و آثار جمع ہو گئے کہ جو انکے پہلے والو نہیں سے کیے پاس نہ مجتمع تھی اور ان
 لیے وہ آسانیاں ہو گئیں کہ جو انکے پہلے کیونہ حاصل تھیں اور طرق احادیث سے انکے پاس بہت
 چیزیں پہونچ گئیں یہاں تک کہ انکے پاس بہت سی حدیثوں کی سوسو یا اس سے بھی زیادہ طریقے
 تھے پس اس طریقے سے احادیث کے بعض طرق جو بعض روایتوں میں پوشیدہ تھے
 سب کھل گئے اور اون لوگوں نے حدیث کی غرابت و شہرت وغیرہ تمامی محل کو پہچان لیا

و امکن لهم النظر في متابعات والشواهد فظهر عليهم احاديث صحيحة كثيرة لم تظهر على اهل
 الفتوى من قبل قل الشافعي لا جد انتم اعلم بالاخبار البصيرة منا فاذا كان خبر صحيح
 فاعلموني حتى اذهب اليه كوفيا كان اوبصريا او شاميا حكاية ابن الصمام و ذلك
 لانه كم من حديث صحيح لا يرويه الا اهل بلاد خاصة كذا زاد الشامييين
 والعراقيين و اهل بيت خاصة كمنفعة بريد عن ابى بردة عن ابى موسى و
 نسخة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده او كان الصحابي مقلا خاملا لم يحمل عنه
 الا شذيثه ثليلون فمثل هذه الحديث يفضل عنها عامة اهل الفتوى واجتمع
 عندهم اثار فقهاء كل بلد من الصحابة والتابعين وكان الرجل فيما قبلهم لا يتمكن الا من
 جمع حديث بلاد واصحابه وكان من قبلهم يعتمدون في معرفة اسماء الرجال و مراتب
 عدالتهم على ما يخلص اليهم من مشاهد الحال و تتبع القرآن
 ثم جرت اوراس سبب من متابعات اورشواهد پر نظر کرنے میں وہ قادر ہو گئے اور انپر بہت سے
 ایسی حدیثیں ظاہر ہو گئیں کہ جو انکے پہلے اہل فتوا پر نہ ظاہر ہوئی تھیں چنانچہ امام شافعی رحمہ
 امام احمد رحمہ سے کہا کہ اخبار صحیح کو تم ہلو گون سے زیادہ جانتے والے ہو پس جب کوئی اخبار صحیح ہو تو اسکی
 خبر مجھے کر دو تاکہ میں اسپر طریقہ پاس ہے اسکا راوی کوئی ہو یا بصری یا شامی رکایت کیا اسکو
 ابن الصمام نے اور اسکی یہ وجہ ہے کہ بہت سی صحیح حدیثیں ایسی ہیں کہ جسکو فقط ایک ہی
 شہر والون نے روایت کیا ہے جیسے بہت سی حدیثوں کی روایت کرنے میں شام دہلے
 اور علی ہذا القیاس عراق واسے فردہین یا فقط ایک ہی خاندان کے لوگوں نے روایت کی
 ہے جیسے نسخہ بريد کہ وہ فقط ابی بردہ اور ابی موسیٰ سے ہی سے مروی ہے اور نسخہ عمرو بن شعيب کہ وہ
 اسکے باپ و دادا ہی سے منقول ہے یا یہ کہ صحابی غیر معروف و قلیل الحدیث تھا اس سے بہت سی
 کم لوگوں نے روایت کی ہے پس عامہ اہل فتویٰ ایسی حدیثوں سے غافل رہے اور انکے نزدیک شہر
 کے فقہا و صحابہ و تابعین کے انما محتج ہوئے اور پہلے کے لوگ نہ قادر تھے مگر فقط اپنے شہر یا صحابہ
 کی حدیثوں کے جسے کرنے میں اور انکے پہلے کے لوگ اعتماد کرتے تھے معرفت اسماء رجال اور
 مراتب عدالت میں جو انکے پاس مشاہدہ حال اور تتبع قرآن سے پہونچے تھے

بفتح قیل
 الحدیث

وام عن هذه الطبقة في هذا الفن وجعلوه شيئا مستقلا لا يتدوين
والبحث وناظر وافي الحكم بالصحة وغيرها فانكشف عليهم بهذا التدوين
والمناظرة ما كان خفيا من حال الاتصال والانقطاع وكان سفيا وكيع
وامثالها يجتهدون غاية الاجتهاد فلا يكون من الحديث المرفوع المتصل
الا من دون الف حديث كما ذكر ابو داود البجستاني في رسالته الى مكة
وكان اهل هذه الطبقة يروون اربعين الف حديث فما يقرب منه
بلى صح عن البخاري رحمه الله تعالى انه اختصر صحيحه من ستمائة الف
حديث وعن ابى داود انه اختصر سننه من خمسمائة الف حديث وجعل
احمد صندقه ميزانا يعرف به حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
فما وجد فيه ولو بطريق واحد من طرقه فله اصل والا فلا اصل له
توجه اور اس طبقے والوں نے اس فن میں خوب غور و فکر کیا اور اس میں بحث و تدوین
کر کے اسکو ایک مستقل شے قرار دیا اور حکم میں اس کے صحت وغیرہ کے ساتھ ادھونوں نے
مناظرہ کیا پس اس تدوین و مناظرہ میں جو جو امور حالات اتصال و انقطاع سے
پوشیدہ تھے ان پر سب منکشف ہو گئی اور سفیان اور وکیع اور ان کے مانند لوگ اگرچہ
اس میں بڑی کوشش کرنے والے تھے مگر تو بھی ہزار ست کم ہی احادیث مرفوع متصل
کی روایت پر قادر تھے جیسا کہ ابو داود سجستانی نے اپنے اس رسالے میں جو مکہ والوں
کی طرف لکھا ہے ذکر کیا ہے اور اس طبقے کے لوگوں نے چالیس ہزار کے قریب تک روایت
کیا ہے بلکہ بخاری رحمہ اللہ ثمالی سے بطور صحیح منقول ہے کہ ادھونوں نے اپنے صحیح کو چھ لاکھ
حدیثوں سے اختصار کیا ہے اور ابی داود سے منقول ہے کہ ادھونوں نے اپنے سنن
کو پانچ لاکھ حدیث سے اختصار کیا ہے اور امام احمد نے اپنے مسند کو ایک مئیدان مقرر
کیا ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں پہچانی جاتی ہیں جو ادھون
ہے اگرچہ ایک ہی طریقہ سے پائی جائے تو یہ جانتا پاس ہے کہ اس کے لیے کوئی اصل
ہے اور نہیں تو یہ محض لیے اصل ہے۔

نہایت میں صحت
اور اس میں غور و فکر
اور اس میں بحث و تدوین
اور اس میں مناظرہ
اور اس میں اختصار
اور اس میں روایت
اور اس میں کوشش
اور اس میں کمال

وکان رؤس هؤلاء عبد بن مہدی الرحمن و یحیی القطان و یزید بن ہارون و
 عبد الرزاق و أبو بکر بن شیبہ و مسدد و احمد بن حنبل و اسحق
 ابن راہویہ و الفضل بن وکیع و علی المدائنی و اقرانہم و ہذا الطبعة فی الطراز و فی
 من طبقات محدثین فرجع المحققون منهم بعد احکام فن الروایة و معرفۃ تہرات
 الاحادیث الی الفقہ فلم یکن عندهم من الرئی ان یجہ علی تقلید رجس و یرید عنی
 مع ما یرون من الاحادیث و انما تدرست قضیہ لكل و مذہب من تہات و ہذا
 فاحذ و اتبعون احادیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم و آثار الصحابة و التابعین
 و المجتہدین علی قواعد احکامہا فی نفوسہم و انا ابینہا لک فی کلمات یسیرہ کان
 عندہما انہ اذا وجد فی المسئلة قرآن ناطق فلا یجوز التحول
 منہ الی غیرہ و اذا کان القرآن محتملًا لایوجہ فالسنة قاضیة علیہ
 ترجیحة و اورسہ و اس قافلہ کے عبد اللہ بن مہدی الرحمن اور یحیی القطان اور یزید بن
 ہارون اور عبد الرزاق اور ابو بکر بن شیبہ اور مسدد و اور ہنا و اور احمد بن حنبل اور اسحق
 بن راہویہ اور فضل بن وکیع اور علی مدنی اور اسہران انکے ہیں اور یہی طبقہ
 طبقات محدثین کا نقش اول ہے پس بعد مضبوط کرنے فن روایت و سنت
 مراتب احادیث کے اونسے محققین فقہ کی طرف رجوع لائے تو بمقتضائے
 و قیاس کے اونسے نزدیک یہ بات نہ تھی کہ اون لوگوں میں سے کہ گزرجا تھی کسی
 ایک شخص کی تقلید پر مجتمع ہو جاویں باوجودیکہ ان مذاہب میں سے ہر ایک مذہب
 کی احادیث اور آثار سنا قضہ کو وہ لوگ روایت کرتے اور خوب سمجھتے و جھنتے تھے
 پس وہ لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں اور صحابہ اور تابعین کے آثار اور
 مجتہدین کے اون قواعد کے جسکو اونھوں نے خود محکم کیا تھا پیروی کرنے لگے
 اور اسکو میں تیرے سے پہلے کلکوں میں بیان کر دیتا ہوں کہ اونکا یہ داب تھا کہ جب وہ
 لوگ کسی مسئلہ میں قرآن ناطق یا تے تو اوس سے اسکے غیر کی طرف نقل نہ کرتے تھے
 اور جب قرآن کو چند وجہوں سے مشتمل پاتے تو سنت کو اوس پر قاضی ٹھہراتے تھے

نقیض
 اول طبقہ محدثین

قاضی محمد وافی کتاب اللہ اخذ و بسنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواء کان
 مستفیضاً یا اثر بین الفقہاء و یكون مختصاً باهل بلد او اهل بیت او
 بطریق خاصہ و سواء عمل بہ الصحابة و الفقہاء اولم یعملو بہ و متى کان فی المسئلہ
 حدیث فلا یتبع فیہا خلافہ اثر من الآثار و الاجتہاد احد من المجتہدین
 و اذا اخرجوا جہدہم فی تتبع احادیث و لم یجد وافی المسئلہ حدیثاً اخذوا بقول
 جماعۃ من الصحابة و التابعین و لا یتقیدون بقوم دون قوم و لا یسلطون
 بلداً یکان یفعل من قبلہم فان اتفق جمہور النجباء و الفقہاء علی شیء فهو
 المتبع وان اختلفوا اخذوا بحدیث اعلیہم علماً و اورعہم مدرسا و
 اکثرہم اشتہار علیہم فان وجدوا شیئاً یتوی فیہ قولان فہی مسئلہ
 ذات قولین فان عجز و اعجز ذلک ایضاً فاعملوا فی عموماً لکننا بد
 السنۃ و ایما انتہا و اقتضا انتہا و حملوا نظیر المسئلۃ علیہا فی الجواب
 تم حجتہ یعنی جب کتاب اللہ میں نہ پاتے تھے تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اخذ کرتے
 تھے چاہے سنت مشہور اور فقہاء میں دایر ہو یا کسی شہر یا خاندان یا طریقہ خاصہ کے ساتھ مختص ہو اور چاہے
 صحابہ اور فقہاء نے اُس پر عمل کیا ہو یا نہ کیا ہو و جب کسی مسئلہ میں حدیث موجود ہو اگر قوی تھی تو اُس کے
 خلاف میں کسی آثار یا اجتہاد مجتہدین کے ساتھ پیروی نہ کرتے تھے اور جب وہ لوگ حدیث کی
 تلاش میں کوشش کر کے تھک جاتے تھے اور اس مسئلہ میں حدیث نہ پاتے تھے تو صحابہ و
 تابعین کے کسی ایک جماعت کے اقوال کے ساتھ اخذ کرتے تھے اور کسی قوم یا شہر کے تقید
 جیسا کہ ان کے پہلے کے لوگ نہ کرتے تھے یہ بھی نہ کرتے تھے پس اگر جمہور خلفاء اور فقہاء کسی شے پر
 شفق ہوتے تھے تو اُسکو وہ لوگ امر متبع اور پیروی کے لائق سمجھتے تھے اور اگر مختلف ہوتے
 تو انہیں سے جو بڑا عالم اور پرہیزگار اور مقتدی و مشہور ہوا کرتا تھا اُسکی حدیث کو اخذ کرتے
 تھے اور اگر اس میں ایسی شے پاتے جہاں دو ٹون قول مساوی ہوتے تو اُسکو دو قول والا
 مسئلہ ٹھہراتے اور اگر اس سے بھی عاجز آجاتے تو عموماً کتاب و سنت اور اُسکے ہمسا و
 اقتضائیں قائل کرتے اور جواب تطبیق مسئلہ کو اس مسئلہ پر حاصل کر لیتے

واذا كانت متقاربة بين باحدى الراى لا يعتد به في ذلك على قواعد من الاصول
 ولكن على ما يختص الى الفهم ويشرح به الصدق كما انه ليس ميزان التواتر عند الرواة
 ولا حالهم ولكن البقيان الذي يعقبه في تلويحنا من كمالنا على ذلك في بيان
 حال الصحابة وكانت هذه الاصول مستخرجة من صحيح الاوائل وتصريحاتهم
 وعن ميمون بن مهران قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله
 فان وجد فيه ما يقضى بينهم قضى به وان لم يكن في الكتاب علم من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر سنة قضى به فان اعياه خرج
 فقال المسلمين وقال انبى كذا وكذا فيل علمتم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قضى في ذلك بقضاء فربما اجتمع عليه نفر كلهم يذكر من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قضاء فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على بيتنا
 ثم حمدا وجب ظاهر من ده دونون تقارب هوسه واسمين قواعد اصول كى مطابق ده لوگ
 نہ اعتماد کرتے لیکن جو او کی فہم میں آجاتا اور جس سے او کا سینہ ٹھنڈا ہو جاتا او سیکو مستند جانتے
 جیسا کہ میزان تواتر میں حد دروۃ اور او کا حال معتبر نہیں ہے بلکہ وہی یقین معتبر ہو جو
 لوگوں کے دونوں میں بعد مشاہدہ کسی امر کے جانشین ہو جایا کرتا ہو جیسا کہ تلمو میں نے اپنے
 بیان حال صحابہ میں آگاہ کیا ہے اور یہ اصول پہلوں کی عمل درآمد اور او کی تصریحات سے خارج تھا
 چنانچہ ميمون بن مهران سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کو جب کوئی امر خصوصیت کا پیش آتا تو وہ
 کتاب اللہ میں نظر کرتے پس اگر اوس میں وہ امر کو پاتے جس سے تمنا صہیں کے درمیان
 فیصلہ ہو جاتا تو اوس فیصلہ کر دیتے اور اگر کتاب اللہ میں ایسا نہ ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اس بارہ میں کوئی طریقہ مسنونہ جانتے ہوتے تو اوس سے حکم کرتے اور اگر ان دونوں تک جا
 تو مجمع عام میں نکلتے اور سنا ان کو پوچھتے اور یہ کہتے کہ میرے پاس ایسا ایسا امر خصوصیت کا آیا ہے آیا ملک
 جانتے ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کوئی فیصلہ کیا ہے اور کوئی امر فرمایا ہے پس اکثر اوقات تمام لوگ اون کو پا
 مجمع ہو کر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جو امر فیصلہ کا آپس میں ثابت ہوا ہوتا ذکر کرتے تب وہ یہ سب دیکھ کر فرماتے شکر ہو
 خدا کا جس نے ہم میں ایسے لوگوں کو جو دیکھا جنہوں نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و احکام کو یاد رکھا

علی
 یقین کامل
 ہو جاتا
 محمد مجتہد

وکان اعظمہم شاناً وادبہم روایت وادبہم للحديث مرتبة وادبہم فقہا احمد بن محمد بن حنبل
 ثم یسحق بن راہوۃ وکان ترتیباً الفقہ علی هذا الوجه یتوقف علی جمع شئی کثیر من الاحتاد
 واکثر من سئل احمد یکنفی الرجل مائۃ الف حدیث حتی یفتی قال لا حتی یقل حملاً
 وادبہم ترتیباً رجواہ کذا فی غایۃ المنتہی و مرادہ الافشاء علی هذه الاصل ثم انشاء
 قناخراً وادبہم قد کفو امونۃ جمع الاحادیث وتمدید الفقہ علی هذا الاصل فقفر
 الفسوف اخری کتمیز الحدیث الصحیح المجمع علیہ بین کبراء اهل الحدیث کزید بن
 ہرون و یحییٰ بن سعید القطان و احمد واسحق و اصحابہم و کجمع لحادیث الفقہ الی بنی
 علیہم افضاء الامصار و علماء البلدان مذاہبہم و کالحکم علی کل حدیث بما یستحقہ کالتأیید
 و القانۃ من احادیث التي لم یراؤھا و اوصل قضا التي لم یخرج من جہتھا الا وائل مما فیہ اتصال
 او لو سندا و روایۃ فقیہ عن فقیہ او حافظ عن حافظ و یحذف ذلك من المطالب العلمیۃ
 لوجہتہ اور انگوٹھین بڑی عظیم الشان اور روایت میں وسیع اور مراتب حدیث کے بڑی ہی
 واسے اور فقہ میں بڑے ہی باریک بین آہ بن محمد بن حنبل و تکے بعد آہ بن راہوۃ سے اور اس طرح
 ہر فقہ کا ترتیب کرنا بہت سی احادیث و آثار کے جمع کرنے پر موقوف تھا یہاں تک کہ امام احمد کو چھ گئے
 کہ لاکھ حدیث آدمی کو فتوہ دینے کے لیے کافی ہے تو اوہ نہوں نے کہا کہ نہیں یہاں تک کہ کہا گیا پانچ لاکھ
 حدیثیں کافی ہیں تو کہا امید رکھتا ہوں میں کہ یہ اس کے لیے کافی ہو ایسا ہی ہر غایۃ المنتہی میں
 اور مراد اوہی اس سے فتویٰ دینا اسی اہل پر تھا اسکے بعد اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے زمانہ کو پیدا کیا
 اور اس کے لوگوں نے جب یہ دیکھا کہ ہمارے پہلوں نے حدیثوں کی جمع کرنا کی محنت سے ہلکے ہوئے ہیں
 اور فقہ کی تمہید اس اہل پر قائم کر گئے تو اوہ نہوں نے دوسرے فتوہ نہیں مثل تمیز کرنے کے یہاں
 جو در بیان کبار اہل حدیث کے مجمع علیہ سے تفریع شروع کی جیسے یزید بن ہارون اور یحییٰ بن سعید
 القطان و راہوۃ و اسحاق و زشل انکے اور زشل تبع کرنے اور احادیث فقہ کے خیر لکوں کے فقہاء اور
 علماء نے اپنے ذہن کی بناؤ الی تھی اور جیسے ہر حدیث پر کی وہ ستمی حکم لگانا مثل شاذہ و فاذہ کے ان حدیثیں
 جو کبار ان لوگوں نے روایت نکلیا تھا یا اوہ کے وہ طریقے جسکی تصریح اوائل نے کی تھی کہ ضیق اتصال یا علو ادب یا جامع
 یا اسکو کیفیت و دوسرے فقہیہ یا ایک حافظ و دوسرے حافظ سے روایت کیا ہو اور زشل کے اسب سبب علم کی تفریع اور زشل

و تا یہم مسلم انیسابوری توخی تخرید لھجہ علیہا یسما حدیث اتصال
المرفوعہ عایتبظ منہ السنہ دارا دتقریبہا الالاذھان وقسہیل الاستبساط منہا فقر
ترتیباً جیداً و جمع طرق کل حدیث فی موضع واحد لتیض اختلاف التون والفتن
الاسانید لیصرح بیکون و جمع بین المختلفات فایدخم لمن لم معرفۃ ہذا العرب عذرا
فی الامراض عن السنۃ الی غیرہا و ثالثہم ابوداؤد السجستانی و کان فہمہ جمع الاحادیث
التي استدلل بہا الفقہاء و دارت فیہم و بنی علیہا الاحکام علماء الامصار فنصف سنۃ
و جمع فیہا الصیح و الحسن و اللین الصالح للعل قال ابوداؤد و ما ذکر ت فی کتابی
حدیثا اجمع الناس علی ترکہ و ما کان منہا ضعیفا صرح بضعفہ و ما کان فیہ
عملہ بین علہ بوجہ یعرفہ الخائف فی ہذا الشان و ترجم علی کل حدیث بما قد
استنبط منہ عالم ذہب لید ذاہب لذلک صرح الغزالی و غیرہ بان کتابہ کاف للجتہد
ترجمہ اور دوسری انکی مسلم نسیا پوری ہیں اونہون کے یہ قصہ کہ پاکہ وہ صحیح متصل مرفوع حدیثیں جو
درمیان محدثین کے مجمع علیہ ہیں اور ان سے فقہ مستنبط ہوئی ہر اکٹھا کر دی جائیں اور انہوں نے یہی ارادہ
کیا کہ یہ ایسی طور پر ہو کہ لوگوں کے ذہن سے قریب ہو اور استنباط کرنا اور تسہیل ہو جائے اور وہی
اسکو ایک نئی ترتیب سے مرتب کیا اور ہر حدیث کے سبب طریقوں کو ایک جگہ جمع کر دیا تاکہ متون کے التسل
واضح ہو جائیں اور اسانید کے اقراق وغیرہ جو کہ یہیں پہلی تصحیح ہو جاوے اور تمام مختلفات کو جمع کر دیا
ان سبب اونہون نے ان لوگوں کی لئے جو زبان عربی جانتی ہیں سبب اعراض کر دیا کوئی عذرا تہی نہ اور یہ
انکی ابوداؤد سجستانی ہیں انکی امت اس پر سندوا تھی کہ ان حادیث کو جو کہ یہیں جنسے ضعیف استہلال کے ہیں اور
ان کے درمیان میں دائری اور شہروں کے علما نے اون پر بنا احکام رکھی ہیں اور ہون اسی غرض اپنی تسہیل
کی اور صحیح ابوسن اور وہ ہیں حدیث جو عمل کے لائق ہیں کو ان میں جمع کیا اور خود ابوداؤد نے کہا کہ میں نے
اپنی اس کتاب میں کوئی ایسی حدیث نہیں ذکر کی ہے جس کے ترک پر لوگوں نے اجماع کیا ہو اور جو ابوسن ضعیف ہے اور
ضعف کی تصحیح کر دی اور میں علت تھی اسکی علت کہ یہی ایسی طور پر بیان کر دیا ہو جسکو اس فن میں جو
کرنے والا بخوبی پہچان لے سکتا ہے اور ہر حدیث کو اسے جملہ منضاح کیا ہے جسکو کسی عالم نے استنباط کیا
اور اسکی طرف کوئی جانبہ الا گیا ہو اسلئے غزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ یہ کتاب مجتہد کے لئے کافی ہے

و تا یہم مسلم انیسابوری توخی تحریر لکھی جمیع علیہا بین الحدیث اتصال
 المرفوعہ مما یستنبط منہ السنۃ فاراد نظر یہا الالا ذہان و تسہیل الاستنباط منہا قدر
 ترتیباً جیداً و جمع طرق کل حدیث فی موضع واحد لتیضیخ اختلاف المتون و التنبہ
 الالاسانید لیسر یخرج و یکون و جمع بین المتکلفات نہاید من لم معرفۃ ہلک الترب عنہا
 فی الامراض عن السنۃ الی غیرہا و ثالثہم ابوداؤد السجستانی و کان فہمہ جمع الاحادیث
 الی استدل بہا الفقہاء و دارت فیہم و بنی علیہا الاحکام علماء الامصار فنصف سنہ
 و جمع فیہا الصیح و الحسن و اللین الصالح للعل قال ابوداؤد و ما ذکرک فی کتابی
 حدیثاً اجمع الناس علی ترکہ و ما کان منہا ضعیفاً صرح بضعفہ و ما کان فیہ
 عملہ بین علیہ بر جہیر فہ الخائف فی ہذا الشان و ترجم علی کل حدیث بما قد
 استنبط منہ علم و ذہب لیک ذاہب لذلک صرح الغزالی و غیرہ بان کتابہ کاف للبتہد
 ترجمہ اور دوسری انکی مسلم نسیا پوری میں اونہون نے یہ قصد کیا کہ وہ صحیح متصل مرفوع حدیثیں جو
 درمیان محدثین کے مجمع علیہ میں اوہوں نے فقہ مستنبط ہوئی ہر اکٹھا کر دی جائیں اور انہوں نے یہی ارادہ
 کیا کہ یہ ایسی طور پر ہو کہ لوگوں کے ذہن سے قریب ہو اور استنباط کرنا اونہوں سے سہل ہو جائیں و نہوں نے
 اسکو ایک نئی ترتیب سے مرتب کیا اور ہر حدیث کے سبب طریقوں کو ایک جگہ جمع کر دیا تاکہ متون کے اختلاف
 واضح ہو جائیں اور اسانید کے اقراق و غیرہ جو کہ یہیں پہلی تصحیح ہو چکا اور تمام مختلفا کو جمع کر دیا
 ان سبب اونہوں نے اون لوگوں کی لئے جو زبان عربی جانتی ہیں سبب اعراض کر دیا کوئی عذباتی نہ اور یہ
 انکی ابوداؤد سجستانی میں اونکی امت اس پر سند و اتقی کہ اون حدیثوں کو جو کہ یہیں جسبہ فقہاء استنباط کیے ہیں اونہوں
 اونکو درمیان میں دائرہ اور شہروان علماء اون اوپر بنا احکام رکھی ہیں اونہوں نے اسی غرض اپنی تسہیل
 کی اور صحیح ابوسن اور وہ لیں حدیثیں جو عمل کے لائق ہیں کو اون میں جمع کیا اور خود ابوداؤد نے کہا ہے کہ میں نے
 اپنی اس کتاب میں کوئی ایسی حدیث نہیں ذکر کی ہے جسکے ترک پر لوگوں نے اجماع کیا ہو اور جو ابوسن ضعیف ہے اور
 ضعیف کی تصحیح کر دی اور ہمیں علت تھی اوہی علت کہ یہی ایسی طور پر بیان کر دیا ہو جسکو اس میں میں نے
 کرنے والا بخوبی پہچان لے سکتا ہے اور ہر حدیثوں کا ترجمہ اون مضامین سے کیا ہے جسکو کسی علم سے استنباط کیا
 اور اوہی طرف کوئی جانب الا گیا ہو اسلئے غزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ یہ کتاب مجتہد کے لئے کافی ہے

و لا یجزم ابو یحییٰ الترمذی دکانہ اسحق بن طریق الشافعی میں حیث بینا و ما ابصرہما
 و طریقہ ابی داؤد حیث جمع کل ما ذهب لہ ذاہب فجمع کلنا الطریقین زاد علیہما
 بیان مذاہب الصحابة و التابعین و فقہاء الامصار فجمع کتابا جامعاً و اختصر مراراً
 الحدیث اختصاراً لطیفاً ذکر واحد و ادمالی ما عدل و بین امر کل حق منہ صحیح و حسن
 او ضعیف و منکر و بین وجه الضعف لیکون الطالب علی بصیرۃ من امر و غیر ما یصح من الضعفاء
 ثم ادوہ و ذکرانہ مستفیض و غریب ذکر صنادید الصحابة و فقہاء الامصار و سہمی
 من یحتاج الی التسمیة و کفی من یحتاج لکتاب کثیر فہم یدخ حفاہ منہ من یحتاج الی العلم
 و لذلك یقال نہ کاف للجمہود معنی لمقلد و کان یا زائد ہوا فی حصر ما لاش
 و سیفان و بعدہم قوم لا یکرہون اسایل ولا یجوابون الفقیہاء یقولون علی انفسہم
 بناء الدین فلا بد ما شاعرتہ و یجانبون الروایۃ حینما ینبی صلی اللہ علیہ وسلم و المرثم ابیہ

ترجمہ اور جو تھو گئے ابو یحییٰ ترمذی میں انہوں نے طریقہ شافعی کو اس خشیت سے کہ وہ درجہ اولیٰ و دومین
 بیان کیا اور سہم نہ پورا اور طریقہ ابی داؤد کو اس خشیت سے کہ انہوں نے تمامی مذاہب کو جمع کیا
 اور اپنی کتاب میں ان دونوں طریقوں کو جمع کر دیا اور اس پر بیان مذاہب صحابہ و تابعین اور فقہاء
 اصصار کو زیادہ کیا پس و شونچ اپنی کتاب کو ایک جامع کتاب بنایا اور طرق حدیث کو اختصار
 لطیف کے ساتھ مختصر کیا اور اسکی ایک یا اس سے زیادہ طریقہ کو ذکر کیا اور ہر حدیث کے اس میں کو
 سہمی یا حسن یا ضعیف یا منکر ان سبم ذکر کو ہی بیان کیا اور وجہ ضعف کو ہی بیان کیا تاکہ اس کے
 طالب کو اس میں سہمی بصیرت ہو جاوے اور اس میں جو اعتبار سے لائق ہو اسکو اس میں ہوا حق سے لائق
 نہیں ہے سچا نکر تمیز کر لی اور یہ بھی ذکر کیا کہ یہ حدیث مشہور ہے یا غریب یا صحابہ اور بلکون فقہاء
 مذاہب کو بھی ذکر کیا اور جسکا نام لینی کی حاجت تھی اسکا نام لیا اور جسکی کثرت بیان کرنیکی ضرورت
 تھی اسکی کثرت ذکر کی پس اگلے لئے کوئی پوشیدگی چھوڑی اسکیو تاکہ اگلیاں کہ جامع ترمذی جمع کے لئے کافی
 اور قلیل اسطو معنی ہوا اور مقابلہ انکے مالک و بیانات زمانہ میں اور انکو بعد ہی ایک ایسی قوم کے لوگ تھے کہ سہمی
 مسامحہ بلکہ وہ کبھی اور فتویٰ دینے میں کچھ خوف لگتی اور کہتے تھے کہ فقہ پر دین کی بناء پر اس کو شائع کرنا
 ہرگز اور غیر کی سہمی نکر روایت کرن اور اسکو آنحضرت تک پہنچانے میں وہ خوف لگتی تھی

وكانوا يعتقدوا في اقتسامهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق وكان قلوبهم اميل بشئ
 الى اصحابهم وكل ميسر لما خلق له كما قال علي بن ابي طالب هل احد منهم اثبت من عبد الله
 وقال ابو حنيفة ابراهيم افقه من سألوه ولا فضل الصحابة لقلت علي بن ابي طالب من
 ابن عمر وكان عندهم من الفطنة والحديث وسرعة انتقال لذهن من شئ الى شئ
 مما يقدرون به على تخير جواب لسائل على اقوال اصحابهم وكل ميسر لما خلق له وكل
 حزب بما لديهم فرحون فهذا هو الفقه على قاعدة التخيير وذلك ان يحفظ كل
 احد كتاب من هولسان اصحابه واعرفهم باقوال لقوم واصحابهم نظرا في التخيير
 فيتأمل في كل مسألة وجه الحكم فكلما سئل عن شئ او احتاج الى شئ
 رأى فيما يحفظ من تصريحات اصحابه فان وجد الجواب فيها والا نظر الى عموم
 كلامهم فاجزأ على هذه الصورة او اشارة ضمنية لكلام فاستنبط منها
 توجهه او رآه في المأثورات وتحتجج به في ثبوتها او رآه في المأثورات
 اپنے اصحاب کی جانب بہت ہی مائل تھا اور ہر شخص جس کے لیے وہ مخلوق ہوا ہو وہی اس کے لیے آسان بھی جایا
 کرتا ہو جیسا کہ علی نے کہا کہ کیا کوئی عبد اللہ سے ہی بڑھ کر ثابت تر ہو اور ابو حنیفہ نے کہا کہ ابراہیم سالم سے بڑھ
 فقہ جانتے ہیں اور ان رضی اللہ عنہ کا سنو تا تو بیشک میں کہتا کہ علی بن عمر سے زیادہ فقہ جانتے ہیں اور
 ان لوگوں کو ملکہ فطانتہ اور حدس اور ایک شے سے ایک شے کی طرف سرعت انتقال ذہن وغیرہ وہ سب امور
 انکو حاصل تھے جسے وہ لوگ ہر لون کے جواب میں اپنے اصحاب کے اقوال کے موافق تخریج پر قادر ہو جاتے تھے اور
 ہر شخص جس کے لیے مخلوق ہوا ہو وہ اس کے لیے آسان کر دیا جاتا ہو اور ہر جماعت کے لوگ جو کچھ ان کے پاس ہے
 اوس میں خوش ہیں پس سب کے ان لوگوں نے فقہ کو تخریج کی قاعدوں پر درست کیا اور یہ اسطور پر ہوا کہ
 اونہن سے ہر شخص اس کی کتاب کو حفظ کرتا تھا جو ان کے اصحاب کی زبان اور اوس قوم کے اقوال کا خوب
 جانتے والا اور ترجیح میں بڑا ہی صحیح نظر تھا پس شامل کرتا تھا ہر مسئلہ میں وجہ حکم کو اور جب کسی شے
 سوال کیا جاتا یا کسی شے کا محتاج ہوتا تو جو اپنے اصحاب کی تصریحات سے حفظ کیا تھا اوس میں نظر کرتا پس اگر اس کا جواب
 ان میں پاتا تو اسکو بہتر جانتا اور نہیں تو اوس کے عموم کلام میں نظر کرتا اور اسکو اسی صورت پر جاری کرتا
 اور اگر اوس میں کسی کلام کے لیے ضمنی اشارہ پاتا تو اوس سے اپنا جواب استنباط کر لیتا

بالبرہین
 قابل رد
 منہ
 یعنی بہت
 اہل

واما كان البعض لكلام ايماء واقتضاء يفهم المقصود واما كان المسئلة المصريح بها
 نظير يحمل عليها واما نظر وافي على الحكم المصريح به بالتحريم او باليسر والحذف فاذا
 رد الحكم على غير المصريح به واما كان له كلامان لوجع اجتماعا على هيئة القياس الاقراني
 والشرطي انتجا جوابا لسئلة واما كان في كلامهم ما هو معلوم بالمثال والقسمه غير معلوم
 بالحد الجامع المانع فيرجعون الى اهل اللسان يتكفون بتحصيل ذاتياتها وترتيب حد
 جامع مانع له وضبط محتمل يميز مشكله واما كان كلامهم محتملا لوجهين فينظر من
 ترجيح احدهما فيكون تقريبا لدلائل المسائل خفيا فينبون ذلك
 واما استدلال بعض المخرجين من فعل ائمتهم وسكوتهم وهو ذلك فمصدرا
 هو التحريم ويقال له القول المخرج لفلان كذا ويقال على من كذا او على من
 فلان او على قول فلان جوابا لسئلة كذا وكذا ويقال لهؤلاء المجتهدين في المذهب
 ترجيحهم او كسبي بعض كلامهم كذا ليه اكراما او اقتضاهم او اوسى من اينا مقصود بوجه ليقا او كسبي
 اوس مسئلة كذا كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 علت اوس حكم من كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 ده لو كذا او سكوته كذا او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 قياس اقراني او شرطي كذا او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 اوس كذا او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 ربهما او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 وضبط منهات او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 ان دون محمولين من كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 خفيه هو من كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 من كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 كذا او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي
 مجتهد في المذهب كذا او كسبي تصحيح او سكوته منظور هو في نظيره هو في توا وسكوته وسير عمل كذا او كسبي نظر كذا او كسبي

۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰

من كان من اهل الحديث ينبغي ان يعرض ما اختاره وذهب اليه على اهل
المجتهدين من التابعين ومن بعدهم ومن كان من اهل التخيير ينبغي له
ان يحصل من السنن ما يحترزه من مخالفة الصريح الصحيح ومن ان يقول
برأيه فيما فيه حديث او اثر بقدر الطاقة ولا ينبغي له حديثان يتحقق في القوا
التي احكمها اصحابه وليست مما نص عليه الشارع في رده حديثا او قياسا صحيحا
كرد ما فيه ادنى شائبة الا رسال او لا نقطاع كما فعله ابن حزم وحدثا تحريم
المعازل لشائبة الا نقطاع في البخاري على انه في نفسه متصل صحيح فان مثله انما يصح
اليه عند التعارض كقولهم فلان احفظ الحديث فلان من غير فيرجحون حديثا
على حديث غيره لذلك ان كان في الآخرف وجه من الرجحان وكان اهتمام جمهور
بالرواية عند الرواية بالمعنى برؤس المعاني دون الاعتبارات التي يعرضها المتفقون
من اهل العربية فاستدلوا لهم بنحو الفاء والواو وتقديم كلمة وتاخيرها ونحوها من التعلق

تو جمع میں جو شخص اہل حدیث سے ہے اور کو مناسب ہو کہ اپنے مذہب فتح اور مجتہدین تابعین و
تابع تابعین وغیرہ کی رائے پر پیش کرے اور جو اہل تخریج سے ہے اور کو مناسب ہو کہ آثار و سنن کو تحصیل کرے
تاکہ اس کے صریح مخالفت سے بچے اور جو میں حدیث و اثر و روایں تھے المقدور و امین رائے زنی کرنے
سے بھی بچا رہے اور محدث کو یہ مناسب نہیں ہو کہ اون قواعد میں جسکو اس کے اصحاب نے محکم کیا ہو
اور اس میں شارع کی جانب سے کوئی نص نہیں ہو تحقق کر کے کسی حدیث یا قیاس صحیح کو رد کر دیا کرے
مثلاً جس حدیث میں اون شائبہ ارسال اور انقطاع کا پایا جاوے اور سکورد کرے جیسے ابن حزم
نے حدیث تحريم معازل کو باعث اونی شائبہ انقطاع کے جو بخاری میں ہو رد کر دیا باوجودیکہ وہ حدیث
فی نفسه متصل صحیح ہو کیونکہ سوا اسکے نہیں کہ سیری جاتی ہو حدیث طرن اور اسکے بوقت تعارض کے
اور جیسے اون کو کون کا یہ کہنا کہ فلانا فلا نے کی حدیث کا بڑا مافط ہو پس اس سبب اس کی حدیث کو
و دوسری حدیث پر وہ لوگ ترجیح دیتے ہیں اگرچہ دوسرے میں ہزاروں وجہ رجحان کی پائی جائیں اور جو
راویوں کا اہتمام روایت بالمعنی میں اصل معانی کے ساتھ ہوا کرتا تھا اون اعتبارات کے ساتھ جسکو
اہل عربیت اعتبار کرتے ہیں پس ان لوگوں کا مثل فار او فار و تقدیم و تاخیر وغیرہ سے استدلال کرنا یہ تہق و کلف میں سے ہے

وکیما یبطل الراوی للآخر عن تلك القصة فیاتی مکان ذلک الحرف بحرف آخر
الحق ان کل ما یاتی به الراوی فظاہر انه کلام المبنی صلی اللہ علیہ وسلم فان
ظہر لہ حدیث آخر او دلیل آخر وجب لمصیر الیہ ولا ینبغی لمخرج ان یمخرج قولا لا ینسب
نفس کلام اصحابہ ولا ینفہم منہ اهل العرف والعلماء باللغة ویکون بناء علی تخیر
مناط او حمل نظیر المسئلة علیہا مما یختلف فیہ اهل الوجوه تتعارض الراء و لو
ان اصحابہ نسئلوا عن تلك المسئلة ربما لم یجملوا النظر علی النظر لما ینع
و ربما ذکر داعلة غیر ما خرجہ و اما جاز التحايج لہ فی الحقیقة و تقلید
المجتہد ولا یتہم الا فیما ینفہم من کلامہ ولا ینبغی ان یرد حدیثا او اثر الطابق
علیہ لقوم لقاعدة استخراجہا هو واصحابہ کما حدیث المصراة و کما سقاط
سہم ذوی القرابی فان رعاية للحدیث اوجب من رعاية تلك القاعدة المحیجة
ترجمة اور بہت ایسا ہوتا ہے کہ راوی دوسرے کے لیے اس قصہ سے تعبیر کرتا ہے پس اس
حرف کی جگہ دوسرے حرف کو لاتا ہے اور حق یہ ہے کہ جو کچھ راوی لاتا ہے تو طباہریہ ہر کلام
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے پھر اس کے لیے اگر کوئی دوسری حدیث یا کوئی دوسری
دلیل ظاہر ہو تو البتہ او دہر رجوع لاتا ہے اور مخرج کو یہ نہیں لایق ہے کہ ایسے قول کو
تخریج کرے جو اس کے اصحاب کے نفس کلام کو نہ مفید ہو اور نہ ایسے کہ اہل عرف اور
علماء باللغة ہو سکو نہ سمجھیں اور نہ ایسے کہ اسکی بناء تخریج اور مناط یا حمل نظیر سکہ ایسے
وجہ مختلفہ اور آراء سے متعارضہ ہو کہ اگر اصحاب اس کے ان سکتوں سے پوچھے جاتے
تو اکثر اوقات کسی مانع کے سبب سے نظیر کو نظیر پر نہ حمل کرتے اور کہیں اس کے اس تخریج کے
سوا دوسری ہی علت ذکر کرتے اور تخریج ایسے جانی کر کہ درحقیقت وہ تقلید مجتہد ہے اور یہ بات پوری
نہیں ہو سکتی مگر ادبین جنہیں اسکا کلام سمجھا جائے نہ اور یہ مناسب نہیں کہ کسی حدیث
یا ایسے اثر کو جس پر تمامی قوم متفق ہو اپنے یا کسی اپنے اصحاب کے نکالے ہوئے قاعدہ
کے لیے رد کر دیوے جیسے حدیث مصراة کا رد کرتا یا ذوی القرابی کے حصہ کا سقاط کر دینا
کیونکہ حدیث کی رعایت کرنا واجب تر ہے اپنے اس نکالے ہوئے قاعدے کی رعایت سے

والی ہذا المعنی اشار الشافعی رحمہ اللہ علیہ حیث قال محققنا قلت من قولہ واصلت
من اصل قبلتہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلافت ما قلت فالقول اقالہ
صلی اللہ علیہ وسلم ومن شونہد ما نحن فیہ ما صدر بہ الامام ابوسلیمان الخطابی کتابہ
معالم السنن حیث قال رأیت اہل العلم فی ازماتنا قد حصلوا فی بطن وانقسموا
الی فرقتین اصحاب حدیث واثروا اہل فقہ ونظر وکل واحدہما لا یتمیز عن
اخرہما فی الحاجۃ ولا یتغنی عنہما فی ذالک ما نحوہ من البغیۃ والادادۃ لان الحدیث
بمترئۃ الاساس الذی ہو الاصل الفقہ بمنزلۃ البناء الذی ہو لہ کالقرع وکل بناء
لم یوضع علی قاعدۃ اساس فہو منہدم وکل اساس علی عمارۃ فہو قفہ وخراب وحدث
ہذین الفریقین علم ما بینہم من التداوی والحمایۃ المتقاربۃ فی المترئۃ وعموم الحاجۃ من
بعضہم الی بعض وشمولی الفاقۃ اللزومۃ لکل منہم الی صا حیرۃ اثباتا
متہاجرین علی سبیل الحق بلزوم المتناصر والتعاون غیر متظاہرین
ترجمہ اور اسی معانی کی طرف امام شافعی رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے جہاں یہ کہا ہے کہ کہیں جب
میں کہیں کوئی قول کہوں یا کوئی اصل بیان کروں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
خلافت میرے قول کے پہونچے تو وہی قول مقبر ہے جبکہ رسول نے فرمایا ہے ۔ اور
جبکہ ہم درپے ہیں اس کے شواہد سے وہی جس سے امام ابوسلیمان خطابی نے اپنی کتاب
معالم السنن کو شروع کیا ہے چنانچہ کہا ہے کہ میں نے اپنے زمانہ کو لوگوں کو دیکھا کہ وہ دو قسم
پر ہو گئے ایک فرقہ اہل حدیث واثروں اور دوسرا اہل فقہ و نظر اور ان دونوں میں سے
اپنے حاجات و مقاصد و ارادات و مطالب میں کوئی دوسرے سے ہمیز نہیں جوتا کیونکہ حدیث
بمنزلۃ اساس و اصل کے ہے اور فقہ بمنزلۃ اوس بنار کے ہے جو اوس ہی اصل پر بنائی گئی
ہے اور جو بنار کہ اسے قاعدہ و اساس بنیاد پر نہیں رکھی جاتی وہ منہدم ہے اور جو بنیاد
کہ بناء و عمارت سے خالی ہے وہ اوجاڑ و خراب ہے اور ان دونوں قسموں
میں باوجودیکہ اس قدر قربت و لگاؤ ہے کہ گویا دونوں باخود بنا ہنسائی ہیں مگر تو
بھی ان دونوں کو ایک دوسرے سے پہرا ہوا اور عداوت و دشمنی کرتے ہوئے دیکھا

خاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والاثر فاني اكثر من منهم انما كدهم الروايات
 وجمع الطرق وطلب الغريب الشاغل من الحديث الذي اكثره موضوع او مقلوب كما يراعون
 المتن ولا يتقرون المعاني ولا يستنبطون سرها ولا يستخرجون ركاظها وفتحها ودرجها
 عابوا الفقهاء وقتام زوهم بالطعن ادعوا عليهم مخالفة السرخس يعلمون انهم عربيلتها
 ادعوا على العلم قائمون ويسوا القول فيهم آثرون واما الطبقة الاخرى وهم اهل الفقه ^{لشغل}
 فان اكثرهم لا يرجعون الى الحديث الا على اقله ولا يكادون يميزون صحة من سقمه ولا
 يعرفون جيدة من رديته ولا يصحون بما بلغهم منهم ان يتجوابوه على خصوصهم اذا وافق
 مذاهبهم التي يتخلون بها ووافق اراءهم التي يصقدونها قد اصطلحوا على مواضع بينهم
 في قبول الخبر الضعيف والحديث المنقطع اذا كان ذلك قد اشتق عندهم وتخاورته
 الا لسنن فيها بينهم من غير ثبت فيه اذ يفتين علم به فكان ذلك تركلة من ابرار عتافيه
 ترجمته پس یہ طبقہ اہل حدیث و اثر کا انکی اکثر کوشش و ہمت روایات و طرق کے جمع کرنا
 اور اون غریب اور شاذ حدیثوں کے طلب کرنے میں صرف ہوئے جنہیں اکثر موضوع یا مقلوب
 ہیں نہ تو یہ لوگ متون کی رعایت کرتے ہیں اور نہ معانی سمجھتے ہیں اور نہ اس کے سر کو ہتھاپ
 کرتے ہیں اور نہ اس کے چھپے ہوئے پسیدوں اور فقہ کے نکالنے کی فکر کرتے ہیں
 اور کبھی فقہاؤں پر عیب لگاتے اور اوپر طعن کرتے ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ لوگ سنت کے
 خلاف کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ جب قدر وہ لوگ علم دیے گئے اوس سے یہ قاصر ہیں اور
 اونکو بڑا کم کر یہ خود گنہگار ہوتے ہیں اور دوسرا طبقہ جو اہل نقد و نظر کا ہے پس اکثر اوسکی حد
 نہیں جانتے مگر بہت ہی کم اور اس کے صحیح کو سقیم سے اور جید کو رومی سے پہچان کر تیر نہیں
 کر سکتے اور جو انکو اوس کے مذہب کو مطابق پہنچا ہے یا اسکے مطابق جسکو اونہو نے اختیار کیا ہے یا جن
 آراء کو وہ معتقد ہیں اوس سے اپنے خصم پر حجت قائم کر نہیں کچھ یہ وہ نہیں کہتے اور جب اون
 کو نہیں کوئی خبر ضعیف یا حدیث منقطع شتر ہو جاتی ہے تو اوس کے قبول کرنے کے لیے بہت مٹا پڑا ہیں
 ان لوگوں کو اصطلاح مقرر کر لی ہو اور بدون ثبوت اور اوس کے علم بغنی کے اوسکو موزنا موزنہ
 کر کے آپس میں مشہور کر دیتے ہیں پس بخیر لہذا اسے نہ فی اور عتافیه کے ہے

دھولاء و فقنا الله و اياهم لو حكمي لهم عن واحد مني ساء مذاهبتهم و زعماء عجلهم
 قول له يا جبرئيل من قبل نفسي طلبوا فيه الثبوت و اشتروا له العيون فنجداه
 مالك لا يعتمد في مذهبه الا ما كان من رواية ابن القاسم و الاشهب و ضرباها
 من نبلاء اصحابه فاذا جاءت رواية عيدا الله بن عبد الحكم و اضرايه لم يكن عندهم
 طابلا و ترى اصحاب ابی حنيفة لا يقبلون من الرواية عنه الا ما حكاها ابو يوسف
 و محمد بن الحسن و العلية من اصحابه و الاجلة من تلامذته فان جاءهم من غير
 ابن زياد التولوي و دونه رواية قول بخلافه لم يقبلوا و لم يعتمدوا و كذلك عبد الصاحب
 الشافعي انما يقولون في مذهبه على رواية المرقى و الربيع بن سليمان المراد فاذا جاءت
 رواية حرمله و البخاري و امثالهم لم يلتفتوا اليها و لم يعتمدوا بها في اقوالهم على
 هذا عادة كل فرقة من العلماء في احكام مذاهبا و اعتقادا و استاذ يهمل
 ترجمة اوريه لوگ اللہ تعالیٰ انکو اور ہر کو تو فبق دے اگر انکے لیے اس کے رواساء مذہب تصدیق
 کے جانب سے کوئی اونکا قول جو اونہوں نے خود اپنے اجتہاد سے نکالا ہو حکایت کیا جائے تو
 اس کے لیے یہ لوگ ثقہ کو طلب کرتے اور اس کے اعتماد و ثبوت کی جانچ کرتے ہیں چنانچہ ہم اصحاب
 مالک کو پاتے ہیں کہ وہ اپنے مذہب میں اعتماد نہیں کرتے مگر اونہیں روایتوں کو جو ابن القاسم
 اور اشہب و غیرہ ان کے عقلاء و اصحاب سے منقول ہو اس لیے جب کوئی روایت عبد اللہ بن محمد و غیرہ
 آتی ہو تو وہ ان کے نزدیک مستند نہیں ٹھہرتے اور اصحاب ابی حنیفہ کو تم دیکھتے ہو کہ ان کے کسی روایت
 کو قبول نہیں کرتے مگر اوسکو جو ابو یوسف و محمد بن الحسن و علیہ وغیرہ ان کے اصحاب اور بزرگ
 شاگردوں نے روایت کیا ہو اور اگر ان کے پاس کوئی روایت حسن بن زیاد و تولوی اور ایسے کم رتبہ کے
 راویوں کا کوئی قول بخلاف ان کے منقول ہوتا ہے تو اوسکو یہ لوگ نہ قبول کرتے ہیں یا ورنہ مستند
 جانتے ہیں اور اس طرح ہم اصحاب شافعی کو دیکھتے ہیں کہ اپنے مذہب میں مزنی اور ربیع بن سلیمان
 روایت کی حریص ہیں اس لیے جب ان کے پاس حرملہ اور بختری اور انکی مثل لوگوں کی روایت آتی ہو تو اوسکی
 کچھ التفات نہیں کرتے اور اس کے ساتھ انکی قولوں کو بھی مستند نہیں سمجھتے اور اسے بطور پر عادت ہر فرقہ کے علماء
 انکو ائمہ اور اوستا دون کے احکام مذاہب میں جاری ہے۔

خاذا كان هذا دأبهم وكانوا لا يقنعون في امر هذا الفروغ وروايتهما عن هؤلاء الشيوخ الا
بالوثقة والثبت فكيف يجوز لهم ان يتساهلوا في الامر الالهي والخطب الاعظم وان يتواكلوا
الرواية وينقل عن امام الائمة ورسول رب العزة الواجب حكمه اللازمة طاعة الذي يجب
عليها التسليم لحكمه والاتباع لآمره من حيث لا يجدر انفسنا حرجا مما فضل ولا في صدقنا
غلام من شئ ابرمه وامضاه ارايت اذ كان فلان رجل ان يتساهل في امر نفسه يساهل
في حق غيره في حقه فيأخذ منهم الزيف ويقضي لهم من العيب هل يجوز لهم ان يفعل ذلك
في حق غيره اذ كان تابعا عنه كولي الضعيف وصلي التميم ووكيل الغائب هل يكون له
ذلك منه اذا فعله الاحياء للعهود والعقائد للذمة فهذا هو ذلك اما عيان حسن واما
عياد مثل ذلك اقراما عساه استوعر داخل الحق واستطالوا المدة في ذلك الخطا ^{حسوا}
عجالة النيل فاحضر داخل في العلم واقصر داع على تنقذ حروف منترعة من معاصي اصول الفقه
ترجمة پس جبکہ او حکایہ حال سے کہ ان فروع میں ایسے ایسے شیوخ کی روایت کا اعتبار
اعتماد و ثبوت کی نہیں کرتے تو امر الہم و معاملہ الہی غلطیہ میں تساہل کرنے کو کیونکر جائز کہنے لگے
اور روایت و نقل کو امام الائمہ و رسول رب العزۃ کے کیونکر حوالہ کریں گے جنکا حکم لازم اور ان کے حکم
وطاعت کی تسلیم اور ان کی امر کی فرمانبرداری اسطور پر ہم پر واجب ہے کہ جو اونہوں نے فیصلہ کر دیا
اوس کے ہم اپنے دلوں میں کچھ تنگی اور جو امر اونہوں نے مستحکم و جاری کر دیا اوس سے اپنے سینوں میں
کچھ میل نہ پا دین تبلاؤ تو بھلا کوئی شخص اگر اپنے بارہ میں تساہل اور اپنے قرضداروں کے حق میں
تسامح کر کے اونسے کھوٹا روپیہ لیکر دنیا معاملہ چکا دے تو کیا جب یہ کسی غیر کا نائب مثلا کسی ضعیف
کا ولی اور یتیم کا وصی اور غائب کا وکیل ہو تو اوس غیر کے حق میں بھی اوسے یہ کرتا جائز ہوگا ہرگز نہیں
بلکہ اسوقت اسکا یہ کرتا بجز اپنے عہدہ میں خیانت کرنے اور ذمہ کے چھپانے کے اور کچھ ہوگا پس
اسی طرح سے یہ بھی ہے یا اعیان حسن یا اعیان مثل لیکن بہت سی قوموں نے طریق حق کو دشوار
سمجھا اور درک خط کی مدت کو بہت طول جانا اور اپنے حصول مراد میں جلدی کو دوست رکھا
پس طریق علم کو مختصر کر ڈالا اور جبہ بال او کھیر لینے اور معانی اصول فقہ سے چند حروف
نکال لینے پر اقتصار کیا۔

و سموها عللا وجعلوها شعارا لا نفسهم في الوشم برسم العلم واخذوها جنة
 عند لقاء خصوصتهم وضيوها ورتبه للخصوص والجدال يتناظرون بهما
 يتلاطمون عليها عند التصاد رعتها قد حكم للغالب بالحق والبرين
 فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلده ومصره هذا قدس
 لهم الشيطان حيلة لطيفة وبلغ منهم مكيده يليغة فقال لهم هذا الكد في ايديكم
 علم قصير بدتاعة مزجات لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية فاستعينوا عليه بالكلام و
 تسولة بمقطعات منذ واستظهروا باصول المتكلمين يتسم للمرء مذهب الخوض
 و عجال انتظر فصدق عليهم ابليس ظنه واطاعه لكثير منهم واتبعوه لا فريقا
 من المؤمنين فيسأل للرجال والعقول بين يذهب بهم والى يخدمهم الشيطان
 عن حظهم و موضع رشدهم والله المستعان انتهى كلام الخطا رحمه الله
 ترجمہ اور اونکا نام علل رکھا اور اپنے آپ پر رسوم و نشان علم کے ٹھہرانے کے لیے اوسکو شاعر اور
 علامت مقرر کیا اور اپنے دشمنوں سے لڑنے میں اوسکو ڈھال بنایا اور خوض جدال کی وجہ سے
 اوسکو ورہ مقرر کیا وہی سے وہ باخود بناظرہ کرتے تھے اسی پر ایک دوسرے کو طمانچہ مارتے
 اور اسکے صاور ہونے کے وقت جو ہمیں غالب ہوتا اوسکو ماہر اور غریزہ الوجود خیال کرتے اور
 وہی اوسکے زمانہ میں فقیہ شہور اور اوسکے شہر و ملک میں بڑا رئیس ہوا کرتا وہ اسی حاکمین تھے کہ
 چپکے سے شیطان نے انہیں اپنی ایک حکمت عملی گسیڑ دی اور اوسنے ایک بڑا دانو کھیلایا اور یہ کہتا
 کہ یہ علم جو تمہارے پاس ہے ایسا چوٹا اور یہ پونجی ایسی کھونٹی ہے کہ حاجت روائی کے لیے کامل
 و کافی نہیں ہے تب علم کلام سے اونہوں نے مدد چاہی اور اوسکے ٹکڑوں سے پیوند فرموا
 اور اصول متکلمین سے پشت پناہی چاہنے لگے تاکہ لوگوں کے لیے خوض کی راجح مجال
 نظر کی کشادہ ہو جائیں پس اس طرح سے ابلیس نے اپنے خیالات کو اوپر ٹھیک بیٹھا
 دیا اور بہت لوگوں نے اوسکی اطاعت او پیروی کی مگر سلفانوں کا ایک فرقہ اس بلبر سے
 بچ گیا آئے افسوس یہ لوگ اپنی عقل لیے ہوئے کہاں چلے جاتے ہیں اور شیطان انکو اوسکے
 اچھے دھما اور شادی کہاں بٹکانے پہر تاہر اب تو اللہ ہی پر ہوسا اور سہارا ہر تمام ہوا کلام

۴
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

حکایت حال الناس قبل المائة الرابعة وبيان سبب الاختلاف بين
 الاول والآخر في الانتساب الى مذهب من المذاهب عدم بيان
 سبب الاختلاف بين العلماء في كونهم من اهل الاجتهاد او المطلق او اهل
 الاجتهاد في المذهب والفرق بين هاتين المنزلتين واعلم ان الناس كانوا
 في المائة الاولى والثانية غير مجمعين على التقليد لمذهب احد بعينه قال
 المشي في قوت القلوب بان الكتب والمجموعات محدثة والقول بمقالاة الناس
 والقيام بمذهب الواحد من الناس اتخاذ قوله والحكاية له في كل شيء والتمسك
 على مذهبه لم يكن الناس قديما على ذلك في القرنين الاولى والثانية انتم
 كان الناس على درجتين العلماء والعامّة وكان من خير العامة انهم كانوا في
 المسائل الاجماعية التي لا اختلاف فيها بين المسلمين اذ بين جمهور المجتهدين
 لا يقلدون الاصلح الشرع فكانوا يتعلمون صفة الوضوء والغسل و احكام
 الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم او معاني بل احكامهم فيمشون على ذلك
 ترجمه حکایت حال اولن لوگونکا جو چوتھی صدی کے پہلے تھے اور بیان سبب
 اختلاف در میان اوائل اور اواخر کے انتساب اور عدم انتساب میں کسی ایک
 مذہب کے ان مذاہب میں سے اور بیان سبب اختلاف در میان علماء کے اونکے
 اہل اجتہاد مطلق اور اہل اجتہاد فی المذہب ہونے کے اور ان دونوں کے فرق
 کے بیان میں جانتو اساتذہ کو پہلی اور دوسری صدی میں لوگ کسی ایک مذہب میں
 تقلید پر متبع نہ تھے ابوطالب ملی نے فوت القلوب میں کہا کہ یہ کتب المجموعات سبب نوید ہیں اور
 لوگوں کے قول کے مطابق کہنا اور کسی ایک شخص میں کے مذہب کے موافق فتوہ دینا اور اُسکے قول کو
 ہر شے میں اخذ کرنا اور حکایت کرنا اور اُسکے مذہب پر اعتماد کرنا پہلے اور دوسرے قرن کے لوگوں میں
 نہ تھا بلکہ لوگ طور پر تھے ایک علماء اور ایک عامہ عوام کے تو یہ حالت تھی کہ وہ ان مسائل اجماعیہ میں
 در میان سلاطون بادریان جمہور مجتہدین کے اختلاف نہیں ہی بخیر صاحب شرع کی کیسی تقلید نہ کرتے تھے اور
 صفت وضو وغسل اور حکام مسلوۃ و زکوۃ وغیرہ کو اپنی روایات اور شہر کے مسطورہ سے لے کر انہیں کی جاتا

علماء
 اصحاب
 مذہبیں

واذا وقعت لهم واقعة نادرة استفتوا فيها في مرفق وجعلوا من غير تعيين
 من ذهب قال ابن الهمام في الاخر التحريك كانوا يستفتون مرة واحدا ومرة غير غير
 ملتزمين مفتيا واحدا انتهى واما العلماء فكانوا على مرتبتين منهم من امكن في
 تتبع الكتاب السنة واكثر حتى حصل ربا القوة القريبة من الفعل ملكا فان
 ينتصب مفتيا في الناس بجمعهم في الوقائع غائبا بحيث يكون جوابه اكثر مما يشو
 فيه ويختص باسم المجتهد وهذا الاستعداد يحصل تارة باستفراغ الجهد في جمع
 الروايات فانه ورد كثير من الاحكام في الاحاديث وكثير منها في اثار الصحابة والتابعين
 وتبع التابعين مع ما لا ينفك عنه العاقل العارف باللغة من معرفة مواقع الكلام
 وصاحبها لعلم بالاثار من معرفة طرق الجمع بين المختلفين وترتيب الدلائل ومعرفة
 ذلك كحال الاماميين القندوثيين احمد بن محمد بن حنبل واسحق بن راهويه
 ثم جهة او وجب او نكوه كوني واقعة نادرة پیش آتا تو جس مفتی کو پاستے بدون تعیین کسی سے
 فتوایو چہ لیتے تھے ابن ہمام نے اپنی کتاب تحریر کے آخر میں لکھا ہے کہ وہ لوگ کہیں ایک سے
 اور کہیں اوسکے غیر سے استفتاء کیا کرتے اور بدون التزام اور تعیین کسی خاص مفتی کے
 فتوایو چہ کرتے تھے اور لیکن علماء پس وہ دو طرح پر تھے ایک وہ جنہوں نے نتیجہ کتاب
 اور سنت اور اثار میں استقد ر غور کیا جس سے اونکو ساتھ قوت قریبہ کے فعل سے اس
 ملکہ ہو گیا جس سے وہ لوگوں میں مفتی قائم ہونے کے لائق ہو گئے اور اکثر دقاویق میں اونکو
 جواب دینے لگے اور جواب باصواب دینے میں وہ ایسے مشاق ہو گئے کہ اونکا جواب اونکے
 توقف سے زیادہ تھا اور وہی لوگ مجتہد کے نام سے مشہور و مختص ہو گئے اور یہ استعداد
 کہیں حاصل ہوتی ہر روایات کے جمع کرنے میں بہت کوشش کرنے سے کیونکہ بہت
 سے احکام احادیث اور اثار صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین میں وارد ہیں باوجودیکہ عاقل
 عارف باللغة جسکو اسکی معرفت مواقع کلام سے حاصل ہے اور صاحب علم جو اثار کو آخر
 طرق جمع بین المتخلفین و ترتیب دلائل وغیرہ کے ساتھ مثل دونوں امام پیشوا احمد
 بن محمد بن حنبل واسحق بن راہویہ کے جانتا ہے اس سے غافل و صبرا نہیں ہے

جواب دینے لگے اور جواب باصواب دینے میں وہ ایسے مشاق ہو گئے کہ اونکا جواب اونکے
 توقف سے زیادہ تھا اور وہی لوگ مجتہد کے نام سے مشہور و مختص ہو گئے اور یہ استعداد
 کہیں حاصل ہوتی ہر روایات کے جمع کرنے میں بہت کوشش کرنے سے کیونکہ بہت
 سے احکام احادیث اور اثار صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین میں وارد ہیں باوجودیکہ عاقل
 عارف باللغة جسکو اسکی معرفت مواقع کلام سے حاصل ہے اور صاحب علم جو اثار کو آخر
 طرق جمع بین المتخلفین و ترتیب دلائل وغیرہ کے ساتھ مثل دونوں امام پیشوا احمد
 بن محمد بن حنبل واسحق بن راہویہ کے جانتا ہے اس سے غافل و صبرا نہیں ہے

وتارة باحكام طرق التحريم وضبط الاصول المروية في كل باب باب عن
مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد مع جملة صالحين من السنن والاشار
لحال الاماميين القدرين ابى يوسف ومحمد بن الحسن ومنهم من حصل له
مع رفعة القرآن والسنة ما يتمكن من معرفة رؤس الفقه وامرات مسائل
باوتها التفصيلية وحصل له غالب الراى ببعض المسائل الاخرى من ادلتها وتوقف
في بعضها واحتاج في ذلك الى مشاورة العلماء لانه لم يتكامل له الاحكام شيئا
يتكامل للمجتهد المطلق فهو مجتهد في البعض غير مجتهد في البعض قد توالت
عن الصحابة والتابعين انهم كانوا اذا بلغهم الحديث يعرلون به من غير
ان يلاحظوا شرطاً بعد المائتين ظهر فيهم التمدد بذهب المجتهدين باحيائهم
قل ما كان لا يعتقد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان
ترجمة اور كيسي به استعداد حاصل ہوتی ہر طرق تخریج کے محکم کرنے سے اور اولی
اصول وضوابط وقواعد کے ضبط کرنے سے جو ہر باب میں مشایخ فقہ سے مروی
ہیں ساتھ جملہ صالح کے سنن اور آثار سے جیسے کہ دونوں امام و پیشوا ابی یوسف
و محمد بن الحسن تھے اور انہیں سے بعض کو حضرت قرآن اور سنت میں استدر ثوث
حاصل تھی کہ جسکے ذریعہ سے اونکو روش فقہ اور اسکے اصل مسائل کے اولہ تفصیلیہ
کے ساتھ معرفت حاصل ہو گئی اور اسکی دلیلون سے دوسرے سکولان میں وہ اپنے
ملکہ غالب اسے کا حاصل ہو گیا تھا اور بعض میں توقف عارض ہوا ایسے وہ اور علما
مشاورت کرنے کے محتاج ہوئے کیونکہ انکے لیے تمام اسباب اجتہاد کے فراہم
ہوئے جیسا کہ مجتہد مطلق کے لیے کامل ہو گئی پس ایسے وہ بعض میں مجتہد اور بعض میں
غیر مجتہد ہے اور صحابہ اور تابعین سے بطور تواثر ثابت ہے کہ اونکو جب کوئی حدیث پہونچتی
تھی تو بدون لحاظ کسی شرط کے وہ اس پر عمل کرتے تھے اور دوسو برس کے بعد لوگوں
میں مذہب معین اختیار کرنے کا دستور نکلا اور اسوقت میں بہت کم لوگ تھے
جو مذہب معین پر عتماد کرتے ہوں اور اس زمانہ میں گویا یہ واجب ہو گیا +

و سبب ذلک ان المشتغل بالفقه لا یخلو عن حالتین احدیہما ان یکون
 الکبرہتہ معرفۃ المسائل الّتی قد اجاب فیہا المجتہدون من قبل من ادلتہا
 التفصیلیۃ و نقدہا و تنقیحہا خذہا و ترجیحہا علی بعضی و هذا امر جلیل
 لا یتہملہ الا بامام قیاسی بہ قد کفی مؤنۃ فرش المسائل و ایراد الدلائل فی کل
 باب باب فیستعین فی ذلک ثم یشتغل بالنقد و الترجیح و لو لا هذا لکامام
 صعب علیہ ولا معنی لارتکاب امر صعب مع امکان الامر السہل و لا بد لهذا المقصد
 ان یحسن شیئاً مما سبق الیہ امامہ و لیتذکر علیہ شیئان کان استدراکہ
 اقل من موافقہ عدد من اصحاب الوجوہ فی المذہب و ان کان اکث
 لم یجد تنفیذہ و جہا فی المذہب و کان مع ذلک منسیباً الی صاحب المذہب
 فی الخلفۃ ممتازاً عن ما یتسبی بامام آخر فی کثیر من اصول مذہبہ و
 ترجیحہ اوسار کا یہ سبب ہر کہ مشتغل بالفقہ و دعال سے خالی نہیں ایک یہ کہ اوسکی
 بڑی ہمت اور مسائل کا پہچاننا ہے جنہیں مجتہدین سابقین اُسکے اولہ تفصیلیہ
 سے اوسکا جواب دے چکے اور اوسکی تنقید اور اوسکے مآخذ کی تنقیح اور بعض پر بعض
 کی ترجیح وغیرہ سبب کچھ کر چکے ہیں اور یہ ایسا جلیل الشان امر ہے کہ بدون کسی امام
 کے پیروی کے پورا نہیں ہو سکتا اور چونکہ دستگی مسائل اور ہر باب میں ایراد و
 کی مشقتیں کو وہ لوگ برداشت کر چکے تھے اسلئے یہ اوسنے اس میں مدد لینے لگے اور پھر
 تنقید و ترجیح میں مشغول ہوئے اور اگر اونکا یہ امام نہ ہوتا تو اوس پر بڑی مشکل پڑتی اور پھر
 ارتکاب امر صعب کے ساتھ امکان امر سہل کے کیا معنی ہوتے اور اس مقتدی کے لیے یہ ضرور
 ہوا کہ اپنے اماموں کی طرز و روش کو اچھی طرح جانے اور اوس پر اور کچھ بڑا دے اور اوسکو
 سنبھالے پس اوسکا استدراک اوسکی موافقت سے اگر اقل ہوتا ہے تو اصحاب وجوہ فی المذہب
 میں شمار کیا جاتا ہے اور اگر اکثر ہے تو اوسکا تفرجہ فی المذہب میں نہیں گنا جاتا اور باوجود
 اسکے بھی کسی صاحب المذہب کی طرف فی الجملہ ایسے طور پر اوسکی نسبت کی جاتی ہے کہ شبکی وہ
 پیروی کرتا ہے جسے دوسرے اماموں کے بہت سے اصول مذہب اور فروع میں ممتاز رہتا ہے۔

و يوجد مثل هذا بعض المجتهدين لم يسبق بالجواب فيها اذا التواضع متنا بعة
 و الباب مفتوح فياخذها من الكتاب والسنة واثار السلف من غير اعتناء
 على امانه ولكنها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب فيه وهذا هو المجتهد
 المطلق المنسوب و ثانيها ان يكون اكبرهم معرفة المسائل التي يستفتى المستفتون
 مما لو شكوا فيه المتقدمون و حاجته الى امام يالشي به في الاصول الممهدة في كل
 باب باب اشدد من حاجة الاول لان مسائل الفقه متعانة متشابهة فروعها
 يتعلق بامراتها فلو ابتداء هذا بتقيد مذاهم وتنقيح اقوالهم لكان ملتبس ما سا
 لا يطبقه ولا يتفرغ منه طول عمره فلا يسيل له الى ما يحده الا ان يحمل النظر فيما سبق فيه
 و يتصرف لتفاريح وقد يوجد مثل هذا اسند ركعات على امانه بالكتاب والسنة
 و اثار السلف والقياس ولكنها قليلة بالنسبة الى موافقته هذا هو المجتهد في المذهب
 الترجمة اور ايسوئين بعض مجتهدات ايسے ہی پاسے جاتے ہیں جنکا جواب پہلوج بھی
 نہیں دیا کیونکہ وقائع کی بعد دیگرے واقع ہوا کرتے ہیں اور اسکے دروازے کھلے ہیں پس وہ آخر
 کرتا ہر کتاب اور سنت اور اثار سلف سے بغیر اعتماد کے اپنے امام پر لیکن یہ پہلوج جواب کی
 بنیت کم ہو اور یہ مجتہد مطلق منسوب ہو اور دوسرا وہ ہو کہ جسکی بڑی ہمت اور مسائل کا پچا پچا
 جنگو لوگوں نے اس سے پوچھا اور متقدمین نے اس میں کچھ کلام نہیں کیا اور اسکی حاجت ایک
 امام متقدم کی کیونکہ جسکے اسل مہرہ کے ہر باب میں یہ پیروی کرتا ہو پہلے سے زیادہ ہر کونکہ
 مسائل فقیہ ایک دوسرے میں ملے ہوئے اور باخود چٹے ہوئے اور اسکے تمام فروع و فروع
 میں لگے ہوئے ہیں پس اگر یہ اس کے مذاہب کی تنقید اور اس کے اقوال کی تصحیح کرنے لگے
 تو اپنے اوپر ایسے امر کا لازم کرنے والا ہوگا جسکی وہ طاقت نہیں رکھتا اور عمر بھر اس سے
 فانی ہو سکیگا پس اس کے ان مشکلات کو دفع کی کوئی صورت نہیں ہو مگر یہی کہ جو اسکے
 پہلے ہو گیا ہو اور انھیں امور پر نظیر و نگو حمل کرتا اور تعریفون کو تسفرع کرتا جائے اور کہیں
 کو بہت سے اسند رکعات اپنے امام پر کتاب اور سنت اور اثار سلف اور قیاس سے ملتے ہیں
 لیکن وہ بنیت اسکی موافقات کے کم ہوتے ہیں اور یہ مجتہد نے المذہب ہے

لا
 اس
 سلف
 و ثار
 ۱۲
 سلف
 سلف
 سلف
 سلف
 سلف

واما الحالة الثالثة وهى ان يستفرغ جهده اولا في معرفة ادلة ما سبق اليه ثم
 يستفرغ جهده ثانيا في التفريع على ما اختاره واستحسنه فهي حالة بعيدة غير
 واقعة لبعد العهد من زمان الوحي واحتياج كل عالم في كثير من اعماله في علمه
 الى من مضى من رواية الاحاديث على تشعب متوزنا وطرقها ومعرفته مراتب
 الرجال ومرتب صحة الحديث وضعفه وجمع ما اختلف من الاحاديث على مدار
 والتبني لما اخذ الفقه منها ومن معرفة غريب اللغة واصول الفقه ومن
 رواية المسائل التي سبق التكلم فيها من المتقدمين مع كثرتها جدا او
 تباعدها واختلافها ومن توجيه افكاره في فهم تلك الروايات وعرضها
 على الدلالة فاذا انقضى عمره فكيف يوفي حق التفريع بعد ذلك والنفس
 الانسانية وان كانت ذكية لها حد معلوم تفج عمارتها
 ترجمته اور قيسري حالت یہ ہے کہ پہلے اپنی کوششوں کو معرفت اولہ ماسبقہ
 میں صرف کرے اور پھر اس کے بعد تفریعات میں جس طور پر اونکو اختیار کیا ہو یا استحسن
 سمجھا ہے لگا دے اور یہ حالت بعیدہ غیر واقعہ ہے بیاعت دور ہونے اس وقت کے
 زمانہ وحی سے اور بیاعت احتیاج ہر عالم کے اپنے بہت سے ضروری علموں میں
 متقدمین کی طرف مختلف المتنوں اور مختلف الطرق حدیثوں کی روایت میں اور
 معرفت مراتب رجال اور مراتب صحت حدیث اور اس کے ضعف میں اور احادیث
 وآثار مختلفہ کے جمع کرنے میں اور اس سے ماخذ فقہ کے خبردار ہونے میں اور لغات
 عربیہ اور اصول فقہ کے پہچاننے میں اور روایت کرنے سے اون مسائل کے
 جنہیں متقدمین کلام کر چکے ہیں باوجود کثرت اور تباین اور اختلاف اسکے اور
 توجیہ سے اپنی فکر کی ان روایات کے تمیز کرنے میں اور دلالت پر اسکے کرنے
 سے ہیں جب اپنی عمر کو اس میں تمام کر ڈالیں تو حق تفاریع کو اسکے بعد کیونکر
 ادا کریگا اور نفس انسانی کتنا ہی پاک و مقدس ہو تو بھی اس کے لیے ایک
 مدد مبین ہے کہ اس کے آگے وہ عاجز ہو جاتا ہے +

فاما كان هذا متيسر للطرازا اول من اجتهد في حين كان العهد قريبا
 والعلوم غير متشعبة على انه لم تيسر ذلك ايضا الا لنفوس قليلة وهم مع ذلك
 كانوا مقندين عموما لهم معتد بن علمهم ولكن لكثرة تصرفاتهم في العلم صاروا مستقلين
 وبالجملة فالتمذهب للجهل من جهة الله تعالى العلماء وجمعهم عليه من حيث العلم
 او لا يشعر من شواهد ما ذكرناه كلام الفقيه بن زباد الشافعي اليموني فتواه
 حيث سئل عن مسئلتين اجاب فيها بالبقين بخلاف مذهب الشافعي فقال
 في الجواب انك لا تعرف توجيها للكلام البلقيني ما لم تعرف درجته في العلم فانه اقام
 مطلقا متسببا غير مستقل من اهل التخرج والترجيح واعني بالمطلق المنسوب اليه لاختصاصه
 وترجيحه بخالف الراي في المذهب الامام الذي ينسب اليه هذا حال كثير من جهل يد
 الا كبار اصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين وسياتي ذكرهم وترتيب درجاتهم
 وترجيحهم اور بطلان طرز كعبد بن كسبي في زمانه وحكي كاقريب اور علوم بهي سبب شيخ
 بشار بن يحيى في البشارة آسان تھا مگر تو ہی یہ بہت ہی کم لوگوں کو میسر ہوا اور یہ وہ ہی
 اپنے مشائخ کے مقتدی اور اوپر اعتماد کرنے والے تھے لیکن علوم میں بہت گہرے تھے
 سے وہ خود مستقل ہو گئے اسکا اصل ان مجتہدین کا مذہب ہند مذہب ہونا اور لوگوں کا اسکو
 اختیار کرنا ایک بعید ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے اوپر الہام کیا اور انکو اس پر مجتمع
 کر دیا چاہن وہ اسکو جانین یا سجانین اور اسکی خبر رکھیں یا نہ رکھیں اور جو سمجھنے
 ذکر کیا ہو اسکے شواہد سے کلام فقیہ ابن زیاد شافعی الیمینی کا انکے فتوایں میں ہے
 جبکہ وہ سوال کیے گئے اور دو مسئلوں سے کہ حسین بلقینی نے بخلاف مذہب شافعی
 کے جواب دیا تھا اور انہوں نے کہا کہ تو بلقینی کے توجیہ کلام کو نہیں جان سکتا جب تک کہ علم
 میں تو اس کے درجہ کو جانے کیونکہ وہ امام مجتہد مطلق متسبب غیر مستقل اہل تخرج اور ترجیح
 سے ہی التمسک مطلق میں ہیں اسکو مراد لیتا ہوں جسکو ایسی ترجیح کا اختیار ہو جو اپنے امام ہونے
 کے راجح کو خلاف کر سکتا ہو اور یہ حال بہت سے متقدمین متأخرین کا بر علماء شافعی کا ہے
 اور قریب ہوا انکا ذکر اور اس کے درجات کی ترتیب کا بیان آتا ہے

یہ نہیں
 زیادتی
 ہے

ومن نظم البلقینی فی سلاک المجتہدین المطلقین المنتسبین تلمیذہ العالی
 ابو زرعة فقال قلت مرة لشيخنا الامام البلقيني ما يقصر بالشيف ثقي الدين
 السبكي عن الاجتهاد وقد استكمل الترة وكيف يقلد قال ولم اذكره سوى
 شيخنا البلقيني استحياء منه لما اذنت ان اذنت على ذلك فسكت فقلت فما عندك
 من الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف التي قدرت لفقرها وعلى المذاهيها كذا
 وان مرة خرجت عن ذلك واجتهدت لم يتالكه شيء من ذلك وحرم ولاية القضاء واقسم
 الناس من استفتائه ونسب اليه عدة فتبسم وافقني على ذلك انتهى قلت اما
 انافذ اعتقاد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه حاشا من نصبهم العلى
 عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم عليه لغرض القضاء وانه حسب هذا
 ما لا يجوز لاحد ان يعتقد فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد
 في مثل ذلك وكيف سأل للولى نسبته الى ذلك او نسبته الى موافقة من ذلك
 ثم جئتم اورا واولو كونهن سے کہ خلو بلقینی نے سلاک مجتہدین مطلقین منتسبین میں نظم کیا ہے اور
 شاگرد رشید ابو زرعة اور اپنے کما کر میں نے ایک مرتبہ اپنے شیخ امام بلقینی سے کہا کہ کس چیز نے شیخ ثقی الدین
 سبکی کو اجتہاد سے روک رکھا ہے مالاںکہ اس کے پاس اس کا سب سامان کامل ہے یا ہر پھر وہ کیونکر
 تقلید کرتا ہے کما ابو زرعة نے کہ چونکہ میں نے ارادہ کیا تھا کہ اس کو اپیر ترتیب دوں گا اس لیے شرم کے مار
 میرے شیخ بلقینی نے اس کو ذکر کیا اور چپ رہ گیا تب میں نے کہا کہ میرے نزدیک اس امتناع کی کوئی
 اور وجہ نہیں گروہی و طیفی ہر فقہار مذاہب اربعہ کے لیے مقدیر اور اگر ایک بار بھی اس کے بھائی اور
 اجتہاد کریں تو اس کے ان کو کچھ نکلے اور ولایت قضا میں محروم رہیں اور لوگ اسے فتوا یوچھا چھوڑ دیں اور
 یعنی کہے گئے ہوں اس اس کو سنکر وہ ہنس پڑا اور اپیر میری موافقت کی لیکن میں کہتا ہوں کہ میرے
 نزدیک اس کے لیے اجتہاد سے مانع وہی امر تھا جس کو ابو زرعة نے اشارہ بیان کیا ہے کیونکہ اس کا منصب
 ان سب امور سے اور خصوصاً اس امر سے کہ باوجودیکہ وہ اجتہاد پر قادر ہوں اور اس کو اپیر نصب
 قضا وغیرہ کے سبب چھوڑ دیں بہت ہی دور تھا اور کہیں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اس کی شانین مع اتفاق
 رکھ اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ راجح نزدیک ہے کہ اسی حالت میں وجوب اجتہاد ہی پھر کیونکر ایک

من نظم البلقینی
 فی سلاک المجتہدین
 المطلقین المنتسبین
 تلمیذہ العالی

من نظم البلقینی فی سلاک المجتہدین المطلقین المنتسبین تلمیذہ العالی

وقد قال الجلال السيوطي في شرح التبيين في باب الطلاق ما لفظه وما وقع من الأئمة
 من الاختلاف من تغير الاجتهاد فيصحبون في كل موضع ما أدى اليه اجتهادهم فذلك
 الوقت قد كان المصنف يعني صاحب التبيين من الاجتهاد بالمحل الذي لا ينكر قهر
 غيره واحد من الأئمة بانه ابن الصبان واما المرحوم الخزازي بلغوا رتبة الاجتهاد
 المطلق وما وقع في فتاوى ابن الصلاح من انهم بلغوا رتبة الاجتهاد في المذهب و
 المطلق فمرادهم انهم كانت لهم درجة الاجتهاد المنتسب من المستقل وان اطلق
 كما قرره هو في كتابه ادا بالفتاوى والنودي في شرح المذهب نوعان مستقل قد
 فقد من راسه اربعة مائة فلم يكن وجوده ومنتسب هو باق الى ان ياتي اشرافا
 الساعة الكبرى ولا يجوز انقطاعه شرعا لانه فرض كفايه ومقتضى قصر اهل عصر
 عن تركه انما هو اعطاهم وعصوا باسرها كما صرح به اولا صاحب
 منهم المارودي في المحاوي والرويان في البحور البغوي في التمهيد وغيرهم
 ترجمه آية بطلال الدين ميرطی نے شرح التبيين کے باب الطلاق میں جو فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ انہیں
 جو تکلف واقع ہوا وہ تغير اجتہاد سے ہے پس جن سقاویوں نے اوجہ اجتہاد پر وقت پہنچا اور سکی وہ
 تصحیح کرتے کہ اور مصنف یعنی صاحب تبيين اجتہاد کے ایسے محل میں تھا جہاں کارائین کیا جاتا
 اور بہت سے اماموں نے تصحیح کی ہے کہ وہ اور ابن الصبان اور امام حسین اور عزالی اجتہاد مطلق
 رتبہ کو پہنچ گئے تھے اور جو فتاویٰ ابن الصبان میں واقع ہوا ہے کہ یہ لوگ رتبہ اجتہاد فی المذهب کو
 پہنچتے نہ مطلق کو تو مراد اوسکی یہ ہے کہ انکو درجہ اجتہاد منتسب حاصل تھا نہ مستقل اور اجتہاد مطلق
 جیسا کہ خود اسے اپنی کتاب دیہ القتیام میں فرمائی ہے شرح المذهب میں ثابت کیا ہے وہ طبع پرچہ ایک
 مستقل اور چونکہ یہ چوتھی صدی سے مفقود ہو گیا ایسے اسکا وجود ممکن نہیں اور دوسرا منتسب
 اور وہ قیامت کی بڑی نشانیوں کو آنے تک باقی رہے گا اور شرعا اوسکا منقطع ہونا جائز نہیں
 کیونکہ وہ فرض کفایہ ہے اور جب کسی زمانہ والی اوسکی یہاں تک قاصر ہو کر کہ اوسکو بالکل ہی چھوڑ
 کر سب گناہ کار اور بالکل نافرمان ہو جائیں گے جیسا کہ ہمارے صاحب نے اسکی تصریح کی ہے بعض فقہین
 کے ماوردی ہیں جنہوں نے ماوردی میں کہہ دیا ہے کہ مجرمین بغوی نے تہذیب میں لڑنا کر غیر لڑ کر غیر

ولا ینادی هذا الفرص بالاجتهاد المقید كما صرح به ابن الصلاح والنووی
 فی شرح المہذب والمسئلة مبسوطة فی کتابنا المسئی بالرد علی من اخلد الی الارض
 وجعل ان الاجتهاد فی کل عصر فرض ولا ینخرج هؤلاء عن الاجتهاد المطلق
 المنتسب من کونهم شافعیة كما صرح به النووی وابن الصلاح فی الطبقات
 وتبعہ ابن السبکی ولہذا صنفوا فی کتب المذہب اختواء ولوا وظل نفس
 الشافعیة کا ولی المصنف وابن الصبیغ تدلیس النظامیۃ ببغداد و ولی
 امام الحرمین الخالی تدلیس النظامیۃ ببغداد بور و ولی ابن عبد السلام
 الجابیۃ والطاہریۃ بالقاہرۃ و ولی ابن دقین العید الصلا حیدہ المجاورۃ
 لشہد امامنا الشافعی رضی اللہ عنہ والفاضلیۃ والکاملیۃ
 غیر ذلک اما ینبغی رتبۃ الاجتهاد المستقل فانہ ینخرج بذلک عن کونہ شافعیاً ولا یقل اقوالہ
 ترجعہ اور یہ فرض اجتهاد مقید سے ادا نہیں ہو سکتا جیسا کہ ابن الصلاح نے اسکی
 تصریح کی ہے اور نووی نے شرح مہذب میں مفصل بیان کیا ہے اور یہ مسئلہ ہماری اور اس
 کتاب میں جبکہ نام رد علی من اخلد الی الارض وجعل فی نہایت بسط و تفصیل سے بیان کیا
 گیا ہے کہ اجتہاد ہر زمانہ میں فرض ہے اور یہ لوگ اجتہاد مطلق منتسب سے اپنے شافعی ہونے
 سے خارج نہیں ہو سکتے جیسا کہ نووی اور ابن الصلاح نے طبقات میں اسکی
 تصریح کی ہے اور ابن سبکی نے بھی اسکی تہت کی ہے اور اسلیئے انہوں نے اس مذہب
 میں کتابین تصنیف کیں اور فتوایا اور وظائف شافعیہ کے متولی ہوئے جیسا کہ
 مصنف اور ابن الصبیغ بغداد کے مدرسہ نظامیہ کی تدریس کے متولی ہوئے اور
 امام الحرمین اور غزالی نیشاپور کے مدرسہ نظامیہ کی تدریس کے متولی ہوئے اور
 ابن عبد السلام قاہرہ کے مدرسہ جابیہ اور طامریہ کامتولی ہوا اور ابن دقین العید
 صلاحیہ کا جو ہمارے امام شافعی رحمہ اللہ کے مشہد مقدس کے قریب ہے اور فاضلیہ اور کاملیہ
 کامتولی ہوا لیکن وہ شخص کہ رتبہ اجتہاد مستقل کو پہونچ گیا ہے تو وہ اس مذہب سے خارج
 ہونے سے خارج ہو گیا اور اس کے اقوال کتب مذہب میں نقل نہیں کیے جاسکتے

ومن شواہد ما ذکرنا ایضاً ما فی کتاب الانوار حیث قال والمتسبوت
 الی منہ ہب الشافعی والی حنیفۃ ومالك واحداً اصنافاً احدها العوام
 وتقلیدہم للشافعی متفرع علی تقلید المتسبب لثانی البالغون الی مرتبۃ
 الاجتہاد والمجتہد لا یقلد مجتہداً وانما ینسبون الیہ لجرم علی طریقہ فی
 الاجتہاد والمنہج والکمال والادلۃ وترتب بعضها علی بعض لثالث المتوسطون وہم
 الذین لم یبلغوا رتبۃ الاجتہاد ولکنہم وقفوا علی اصول الکامام وتمکنوا من
 قیاس ما لم یجدہ منصوصاً علی ما نص علیہ وہو لا یقلدون لہ وکذا
 من یأخذ بقولہم من العوام والمشہور انہم لا یقلدون فی انفسہم لانہم
 مقلدون انتہی کلامہم الانوار فان قلت کیف یکون شیء واحد غیر واجب
 فی زمان وواجباً فی زمان اخر مع ان الشرع واحد فلیس قولک لہم لکن
 الاکتفاء بالمجتہد المستقل واجباً ثم صادر واجباً الا کوکبا متناقضاً متناقضاً
 ترجمہ اور جو پہنے کہا اسکے شواہد سے وہ بھی ہر جو کتاب الانوار میں ہر چنانچہ اوسمیں کہا ہے
 کہ شافعی اور حنیفہ و مالک و احمد کے مذہب کی طرف جو لوگ منسوب ہیں وہ چند طرح پر ہیں
 ایک اونہیں سے عوام ہیں اور اونکا امام شافعی کی تقلید کرنا متسبب کی تقلید پر متفرع ہے اور دوسرے
 وہ لوگ ہیں جو اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہوئے ہوں حالانکہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں
 کرتا مگر باوجود اسکے یہی جو یہ لوگ اپنے کو اونکی طرف منسوب کرتے ہیں اس سے کہہ سکتے ہیں کہ اجتہاد و قیاس
 اور اور اوسکی ترتیب یا یکدگر اونہیں کے طریقہ پر جاری ہے اور تیسرے دوسری لوگ اور وہ ہیں
 کہ مرتبہ اجتہاد کو نہیں پہنچے لیکن اپنے امام کے اصول سے واقفیت رکھتے ہیں اور انہیں
 منصوصہ کے قیاس پر بنا کر فیصلے اپنے ائمہ کے فائدہ میں اور یہ لوگ درحقیقت اوسکے مقلد ہیں
 اور ایسی جو لوگ عوام میں سے اوسکے اقوال کو اخذ کرتے ہیں اور مشہور یہ ہے کہ فی نفسہ وہ مقلد
 نہیں کیونکہ وہ مقلد ہیں تمام ہوا کلام کتاب الانوار کا۔ پس اگر کہے تو کہ یہ نا ایک خیر ایک مابین
 غیر واجب اور ہی خیر دوسرے زمانہ میں واجب ہو گئی باوجودیکہ شرع ایک ہی ہے نہیں تمہارا یہ کہنا
 کہ ایک مجتہد مستقبل کو اجتہاد واجب نہ تھی پھر واجب ہو گئی نہیں ہر مگر قول منہا قضا اور منہا فی

قلت الواجب لا صلی ہو ان یكون فی الامت من یعرف الاحکام الفرعیة من
 من اولتها التفصیلہ اجمع علی ذلک اهل الحق ومقدمہ الواجب اجبہ نلوا
 کان للواجب طرق متعددہ وجب تحصیل طریق من تلك الطرق من غیر
 تعین واذا تعین لہ طریق واحد وجب ذلک الطريق بخصوصہ کما اذا کان للرجل
 فی محضہ بشدیۃ یخاف منها المہلک وکان لدفع لمحضہ طرق من
 شراء الطعام والتقاط الفواکه من الصحراء واصطیاد مہلکات بہ وجب تحصیل
 شی من ہذا الطرق لا علی التعین فاذا وقع فی مکان لیس ہناک
 صید ولا فواکہ وجب علیہ بذل المال فی شراء الطعام ذلک کانت
 للسلف طرق فی تحصیل ہذا الواجب کان الواجب تحصیل طریق من تلك الطرق لا علی
 تعین شیئہ السلف ذلک الطرق لا طریق واحد فوجبت ذلک الطريق بخصوصہ
 توجہ تو اس کے جواب میں میں یہ کہتا ہوں کہ واجب اصلی تو یہی ہے کہ است میں ایسا
 شخص ہو جو احکام فرعیہ کو اس کے اولہ تفصیلیہ سے جانتا ہو اس پر تمامی اہل حق کا اجماع
 ہے اور مقدمہ واجب کا واجب ہو اگر تاہو اور جب کسی واجب کے طرق متعددہ
 ہوں تو تحصیل کسی ایک طریقہ کے ان طریقوں میں سے بغیر تعین کے واجب ہو کہ
 جب اس کے لیے کوئی ایک طریقہ تعین ہو جائے تو وہی طریقہ بخصوصہ واجب ہوگا
 مثلاً جب کوئی ایسے محضہ شدیدہ میں مبتلا ہو جائے کہ جس سے اپنی ہلاکت کا خوف
 کرتا ہو اور دفع محضہ کے بہت سے طریقے ہوں مثل کھانا سول لینے اور صحرا سے
 چن لینے اور بمقدار اپنی قوت کے شکار کر لینے وغیرہ سے تو کسی شے کا ان طریقوں میں
 سے لا علی التعین حاصل کرنا واجب ہے پس اگر کوئی شخص ایسے مکان میں محضہ
 جہان نہ کوئی شکار ہو اور نہ کوئی میوہ تو اس پر کھانا سول لینے کے لیے مال ہی خرچ
 کرنا واجب ہوگا ایسی ہی سلف کے لیے اس واجب کے حاصل کرنے میں بہت طریقے
 اور ان طریقوں میں سے بغیر تعین کے ایک ہی طریقہ حاصل کرنا واجب تھا اور اگر بعد وہ سب
 طریقے سدود ہو گئے مگر ایک ہی طریقہ باقی رہ گیا پس اب بخصوصہ وہی طریقہ واجب ہوتا

مجلس فیصلہ ہوا
 تاریخ ۱۹ مئی ۱۹۰۷ء
 محلہ لاہور

جمع مذاہب
 کہ مذہب
 فیصلہ ہوا
 تاریخ ۱۹ مئی ۱۹۰۷ء
 محلہ لاہور

وكان السلف لا يكتبون الحديث ثم صار يومنا هذا كتابة الحديث واجبة وكان
 رطابة الحديث لا يسيل لها اليوم الا معرفة هذه الكتب وكان السلف لا يشتغلون
 بالحدود واللغة وكان لسانهم عربيا لا يحتاجون الى هذه الفنون ثم صار يومنا هذا
 معرفة اللغة العربية واجبة لمبعد العهد عن العرب الاول وشواهد ما نحن فيه
 كثيرة جدا وعلى هذا ينبغي ان يقاس وجوب تقليد الامام بعينه فانه قد يكون
 واجبا وقد لا يكون واجبا فاذا كان الانسان جاهلا في بلاد الهند اذ لا بد
 ما وراء النهر وليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا حنبلي ولا كتاب من
 كتب هذا المذهب وجب عليه ان يقلد مذهب ابي حنيفة ويحرم عليه ان
 يخرج من مذهبه كما نرى حنفيا يخلع من حنيفة بوقلة الشريعة ويبقى اسدي
 مهلا خلافت ما اذا كان في الحرمين فانه فيفسر له هناك معرفة جميع المذاهب
 ولا يكفيه ان ياخذ بالظن من غير ثقة ولا ان ياخذ من السنة الصوام ولا ان
 ياخذ من كتاب غير مشهور كما ذكر كل ذلك في المنه الفائق شرح كنز الدقائق
 تقي حجة اور سلف حديثون كونه كمنه تومير اب جكل ہمار زمانہ میں کتابت حدیث و بیعت گئی کہونکہ
 آجکل خبر نفرت ان کتابوں کے روایت حدیث کو کوئی نہیں اور سلف خود وقت نہ شغل تھے
 اور چونکہ اولی زبان عربی تھی اس لیے وہ ان فنون کے متعلق بھی نہ تھے پھر آجکل ہمارے زمانہ میں عرب
 اول کے زمانہ کے بہت دور ہو چکے ہیں عربی زبان کا سیکنا واجب ہو گیا اور طے نہ القیاس کے اور بھی
 بہت شواہد و نظیرین ہیں پس مناسب ہے کہ اسی پر وجوب تقلید امام حسین بھی قیاس کیا جائے کہ کسی کو نہ وہ
 اور کسی نہیں شلا جب کوئی جاہل آدمی ہند یا ماوراء النہر کے شہر زمین ہوا اور وہاں کوئی عالم
 شافعی و مالکی و حنبلی نہیں پایا جاتا اور ان مذاہب کی کوئی کتاب بھی نہیں ملتی تو اوپر چاہا
 ہو کہ اپنے حنفیہ کی تقلید کرے اور حرام ہو کہ اس کے مذہب سے خارج ہو کیونکہ سنی النہیں اگر اس کے
 مذہب سے نکلیگا تو رفقہ شریعت کو اپنی گردن سے نکالے گا اور محض سنی و محل باقی رہ جائیگا بخدا
 و بحالت اگر جب حرمین شریفین میں ہو کہ نہ کوئی سکودان تمامی مذاہب کے معرفت میسر ہے
 و نہ کوئی کافی نہیں ہو کہ بحسب نظر و گمان کے غیر ثقہ کو گویا اخذ کرے اور یہ بھی سچا ہے کہ عوام

اعلم ان المجتهد المطلق من جمیع خمسہ من العلوم قال النووی فی المنہاج
 بشرط القاضی مسلم مکلف حر ذکر عدل سمیع بطیر ناطق کاف مجتہد
 وهو ان یعرف من القرآن والسنة ما يتعلق بالاحکام وخاصہ وغامہ ومجملہ
 ومبہرہ وناسخہ ومنسوخہ ومتواترہ السنة وغیرہ والمتصل والمرسل وحال
 الرواۃ قوۃ وضعفا ولسان العرب لغۃ ونحو اقاوال علماء ومن الصحابة و
 من بعدهم اجماعا واختلافا والقیاس بالانواع ثم اعلم ان هذا المجتهد قد
 يكون مستقلا وقد يكون منتسبا الى المستقل والمستقل من امتنا من
 سائر المجتہدین بشارت خصال کما تری ذلک فی الشافعی مظاهر العدیہا
 ان تبصر فی الاصول والقواعد التي یستنبط منه الفقہ کما ذکر ذلک
 فی اوائل الامم حیث عد ضیعہ الاوائل فی استنباطہم واستدل علیہم
 فی حجتہم اور جان تو کہ مجتہد مطلق وہ ہے کہ جس میں پانچ طرح کا علم مجتمع ہوئے چنانچہ نووی
 نے منہاج میں کہا ہے اور شرط قاضی کے مسلم مکلف حر ذکر عدل سمیع بطیر
 ناطق کاف مجتہد ہے اور مجتہد وہ ہے کہ جو قرآن اور سنت میں سے اون امور کو جو احکام
 سے متعلق ہیں پہچانتا ہو اور اسکے خاص اور عام اور مجمل اور مبہین اور ناسخ و منسوخ
 اور سنن متواترہ اور غیر متواترہ اور متصل و مرسل کو جانتا ہو اور اولیوں کے حال
 کو از روئے قوت و ضعف کے اور زبان عرب کو از روئے لغت و نحو کے اور اقوال
 علماء کو صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں سے از روئے اجماع و اختلاف کے اور قیاس
 کو اسکے انواع کے ساتھ پہچانتا ہو پیر یہ بھی جان رکھو کہ یہ مجتہد کہی مستقل ہوتا ہے
 اور کہی کسی مستقل کی طرف منتسب ہوتا ہے اور مستقل وہ ہے کہ تمامی مجتہدین سے تین
 خصلتوں میں ممتاز ہو جیسا کہ تم امام شافعی میں یہ باتیں ظاہر ظاہر دیکھتے ہو۔ ایک
 یہ کہ اصول اور ادن قواعد میں تصرف کرے جس سے فقہ مستنبط ہے جیسا کہ ان
 سے کو امام شافعی رحمہ اللہ نے اوائل ائمہ میں ذکر کیا ہے جان کہین صنیع
 اوائل کو اوائل کے استنباط میں شمار کر کے استدرک کیا ہے *

جہالت ہی

امام شافعی
 رحمہ اللہ

وکما اخبرنا شیخنا ابو طاهر محمد بن ابراهیم المدنی عن شیخه المکی بن الشیخ حسن بن
 علی الجعفی و الشیخ احمد النخعی عن الشیخ محمد بن العلاء الباهلی عن ابراهیم بن ابراهیم
 اللقانی و عبدالرؤف البطالانی و من الجلال ابی الفضل السیوطی عن ابی الفضل
 المرجانی اجازة عن الحافظ المحمّد عن ابی الفرج الغزی عن یونس بن ابراهیم الدبوسی
 و عن ابی الحسن المقرئ عن الفضل بن سهل الاسفرائینی ابی بکر احمد بن علی
 الخطیب خبرنا ابو نعیم الحافظ حدثنا ابو محمد عبد الله بن محمد بن یعقوب حدثنا حاتم
 یعنی الرازی حدثنی یونس بن عبد الاعلی قال قال محمد بن ادریس المشافعی
 الاصل قرآن و سنة فلان لم یکن فقیهاً و اذا انفصل الحدیث عن رسول
 صلی الله علیه و سلم و صحاح الاسناد منه فهو سنة و الاجماع اکبر من الخبر المفرد
 و الحدیث علی ظاهره و اذا احتقل المعانی فما شبه منها ظاهراً و البها به
 ترجمہ آورجیسا کہ خبر دی ہیکو ہمارے شیخ ابو طاهر محمد بن ابراهیم المدنی نے اپنے شیخ
 مکین بن شیخ حسن بن الجعفی اور شیخ احمد نخعی سے اونہوں نے شیخ محمد بن العلاء الباہلی سے
 اونہوں نے ابراہیم بن ابراہیم اللقانی اور عبد الرؤف بطالانی اور جلال ابی الفضل
 سیوطی سے وہ ابی الفضل المرجانی سے ازروے اجازت کے حافظ الحجۃ ابی الفرج الغزی
 سے وہ یونس بن ابراہیم الدبوسی سے وہ ابی الحسن بن المقرئ سے وہ الفضل بن
 سہل الاسفرائینی ابی بکر احمد بن علی الخطیب سے اونہوں نے کہا کہ خبر دی مجھ کو ابو نعیم حافظ
 نے اونہوں نے کہا کہ حدیث کیا مجھ کو ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن یعقوب نے اونہوں نے
 کہا کہ حدیث بیان کی مجھ سے حاتم یعنی رازی نے اونہوں نے کہا کہ حدیث کی مجھے یونس
 بن عبد الاعلی نے اونہوں نے کہا کہ فرمایا محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ اصل
 قرآن اور سنت ہیں اگر کسی مسئلہ کا جواب انہیں نہ تو وہ ہی جو انہیں قیاس کیا گیا ہو اور
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے باسناد صحیح کوئی حدیث پہنچی تو وہی سنت و
 اجماع اکبر ہو خبر مفرد سے اور اعتبار حدیث کا اس کے ظاہر پر ہی اور جب اس کے معانی
 متحمل ہوں تو اوہین سے جو ظاہر معانی کو متشابہ ہو اس کی سیکی طرف رجوع کرنا چاہیے

ایام شافعی راہ سے

واذ الکافات الاحادیث فاصحها اسناد اولیها وليس المنقطع بشی
 ما عدا منقطع ابن المسیب ولا یقاس اصل علی اصل ولا یقال
 الاصل لمد و کیف وانما یقال للفرع لمد فاذا صح قیاسه علی الاصل
 صح فقامت به الحجۃ انتہی و ثانیہا ان یجمع الاحادیث والاثر فیحصل
 احکامها و یشلبہ لماخذ الفقہ منها و یجمع مختلفہا و یرجح بعضها علی
 بعض و یعین بعض محتملہا و ذلک قریب من ثلاثی علم الشافعی فماتری
 واللہ اعلم و ثالثہا ان یفرع التفادیل التي ترد علیہ مما لم یسبق بالجواب
 فیہ من القرون المشہورہ لہا بالخیر وبالجملة لیکون کثیرا لخصرات
 فی هذه الحصال فانقأ علی قرآنہ سابقا فی حلیمۃ رہانہ مہر زافی صیلانہ
 ت اور جب مختلف حدیثوں کا مجموع ہو تو اونہیں سے جسکی سند اصح ہو وہی
 اولیٰ ہو اور کوئی منقطع سوائے منقطع ابن المسیب کے کچھ نہیں اور کوئی اصل
 کسی اصل پر نہ قیاس کیجاسے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اصل کیون ہوا اور
 کیون نہ کرے ہاں فسرع کے لیے البتہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کیون ہے اور جب
 قیاس اسکا اصل پر صحیح ہوا تو اسکے ساتھ حجت قائم ہو سکتی ہے انتہی اور
 دوسری خصلت یہ ہو کہ احادیث و آثار کو جمع کر کے اسکے احکام کو حاصل کریں
 اور اس سے ماخذ فقہ پر خبر داری ہو جائے اور اسکے مختلف کو جمع کرنے اور
 اور بعض کو بعض پر ترجیح دی اور بعض محتمل کو معین کرے اور یہ قریب دو
 تہائی علم شافعی رحمہ اللہ علیہ کے ہے جو تو دیکھتا ہے اور تیسری خصلت
 یہ ہے کہ جتنی تفریعیں اس پر ایسی وارد ہوتی جاتی ہیں جنکا جواب قرون
 مشہورہ اسبابا بخیر میں نہیں ہوا ہے اول سبکی بھی تفریع کرنا چاہیے
 اور باجماع وہ ان صفتوں میں کشیدہ اور اپنے اقران میں
 فائق اور اس کو دوسرے میں سابق اور اس میدان میں آنے کے
 نکلنے والا ہو۔

دوسری خصلت

خصلت تیسری

وخصلة رابعة تتلوها وهي ان ينزل له القبول من السماء فيقبل الى علم
 جماعات من العلماء من المفسرين والمحدثين والاصوليين وحفاظ كتب
 الفقه وخصني على ذلك القبول والاقبال قرود متطاوله معني يدخل ذلك
 في صميم القلوب والمجتهد المطلق المنتسب هو المقتداسم له في خصلة الاولى
 الجارية مجراة في الخصلة الثانية والمجتهد في المذهب هو الذي سلم منه الاول والثانية
 وجري مجراة في التفرع على منهاج تفاريعه ولنضرب لذلك مثله
 فنقول كل من تطيب في هذه الازمنة المتأخرة اما ان يكون يقتدى بالعلماء
 اليونان او باطباء الهند فهم بمنزلة المجتهد المستقل ثم ان كان هذا الطبيب
 قد عرف خواص الادوية والاعراض وكيفية ترتيب الاشربة والمعالجات
 بعقله بان تنبيه لذلك من تنبيههم حتى صار على يقين من امره من غير تقليد
 واقتدر على ان يفعل كما فعلوا فيعرف خواص العقاقير التي لم يسبق بالتكلم فيها
 ترجمه اور اس کے پیچھے چوتھی خصلت یہ کہ اس کی قبولیت آسمان سے نازل ہو پس اس کو
 علم کی طرف علماء مفسرین اور محدثین اور اصولیین اور حفاظ کتب فقہ کے جماعت متوجہ
 ہو جائے اور یہ قبول اور توجہ زمانہ سے دراز تک جاری رہے اور یہ باتیں لوگوں کے
 دل میں گہس جائیں اور مجتہد مطلق منتسب وہ پیشوا ہے جس میں خصلت اولی سلم اور دوسری
 قائم مقام ہو اور مجتہد فی المذہب وہ ہے کہ جس کی خصلت اولی اور ثانیہ سلم ہوں۔
 اور قائم مقام اس کے ہر تفریع میں اوپر روش تفاریع اس کے اور اس کے لیے ہم ایک نقل
 بیان کرتے ہیں پس کہتے ہیں کہ اس اخیر زمانے میں جو شخص طبابت کرتا ہو تو وہ طباء
 یونان کی اقتدا کرتا ہو یا طباء ہند کی پس وہ لوگ بمنزلہ مجتہد مستقل کے ہیں پھر اس طبیب
 نے خواص ادویہ اور انواع امراض اور کیفیت ترتیب اشربة اور معاجین کو اپنی عقل سے
 پہچان لیا ہو یعنی اس کے خبردار کرنے سے ایسا خبردار ہو گیا ہے کہ اس کے امر پر بدولت
 کے اس کو ایسا مرتبہ یقین کا حاصل ہو گیا ہو کہ جو کچھ وہ بطرح کرتے تھے ویسا ہی اس کے کرنے پر
 قادر ہو گیا ہو اس سبب سے اس کے عقائر کے خواص کو بھی پہچانتا ہے جس میں وہ لوگ کچھ نہ بوسے تھے

اس
 اعلیٰ
 والہ
 محمد عبد اللہ

خصلت
 چوتھی

یونان
 ہند

و بیان اسباب الامراض و علاماتها و معالجاتها بمجالس برصد السائقون و راحم
 الاوائل فی بعض ما تكلوا قل ذلك منه فهو بمنزلة المجتهد للطلق المنتسب
 وان سلم ذلك منهم من غیر تعیین کامل و كان اکثر همتهم تولید الاثر و المعالجین
 من تلك القواعد الممهدة كما كثر متبعية هذه الاثر منه المتأخرة فهو بمنزلة المجتهد
 فی المذهب و كذلك كل من نظم الشعر فی هذا الاثر من ان یقتدی فی ذلك
 بأشعار العرب و یختار ادوارهم و قوافیهم و سالیب قصائدهم و بأشعار الجهم
 فهم بمنزلة المجتهد المستقل ثم ان كان هذا الشاعر مختصراً لا نوع من الغزل
 و التثیب و المدح و الهجو و الوعظ و الى بالعجب العجائب فی الاستعارات
 و البدائع و نحوها فها لم یسبق الى مثله بل تنبه لذلك من بعض صناعاتهم فاخذ
 التطیر بالنظیر و قالمش المشی بالمشی و اقتد على ان یختصر بحالهم یتكلم فیهم من قبله
 توحیدت او بیان اسباب امراض او اذنی او ن علامات او معالجات کو بھی
 جانتا ہے جسکی اسکے پہلوں نے کچھ خبر داری نہ کی تھی اور انگوٹوں نے ان بعض گفتگو
 میں مزاحمت کی ہو ایسا اون لوگوں سے بہت ہی کم ہوا پس وہ بمنزلة مجتهد مطہر
 منتسب کے ہے اور اگر یہ اون لوگوں سے بدون تعیین کامل کے سلم ہوا و اثر
 ہمت او کے بنانے میں اثر و معالجین کے او نہیں قواعد مہمدہ پر ہے جسکے
 اکثر اس اخیر زمانہ کے طبیب ہیں تو وہ بمنزلة مجتهد فی المذهب کے ہو اور اس طرح
 سے جو لوگ اس زمانہ میں شعر کہتے ہیں وہ اس میں اشعار عرب کے اقتدا کرتی ہیں اور
 اونکے اوزان اور قوافی اور سالیب قصاید کو اختیار کرتے ہیں یا اشعار عجم کی پیروی
 کرتے ہیں پس وہ لوگ اس میں بمنزلة مجتهد مستقل کے ہیں پھر اگر یہ شاعر اختراع کر نیوالا
 ہے انواع غزل اور تہیب اور مدح اور ہجو اور وعظ کو اوزان اپنے استعارات اور بدائع
 و غیر ہا میں ایسے عجیب العجاب لایا کرتا ہے کہ جسکی نظیر سابقین میں نہیں پائی جاتی بلکہ
 اسکو اپنے اونکے بعض صنائع سے اڑایا ہو اور نظیر کو نظیر کے ساتھ اخذ کیا ہو اور ایک سے
 دوسری شے پر قیاس کر کے ایسے بحر کی اختراع کرنے پر قادر ہو گیا جسے متقدمین نے کچھ کلام کیا تھا

اور اسلوباً جدیداً کنظم المثنوی والرباعیۃ و رباعۃ الودیعۃ عنی کلمۃ قامة بعیدھا
 فی کل بیت بعد لقافیۃ یفعل کل ذلک فی الشعر العربی فهو بمنزلۃ المجتہد
 المطلق وان لم یکن مخترعاً وانما یتبع طرقہم فقط فهو بمنزلۃ المجتہد فی المذہب
 وھکذا الحال فی العلم التفسیر والتصوف وغیرھا من العلوم فان قلت مسا
 السبب فی ان الاول امثل لم یشکلوا فی اصول الفقہ کثیر کلام فلما نشأ الشافعی
 رحمہ اللہ تعالیٰ حکم فیہا کلاماً شافعیاً وادعاہ وادعاہ قلت سببہ ان الاول
 کان یجمع عند کل واحد منہم احادیث بلدہ واثارہ ولا یجمع احادیث
 البلاد فانما اذاعت رخصت علیہ الادلۃ فی احادیث بلدہ حکم فی ذلک
 التعارض من الفرائض بحسب ما تیسر لہ ثم اجتمع فی عصر الشافعی
 احادیث البلاد جمیعاً فوعد التعارض فی احادیث البلاد وختارات فقہاء مصر
 ثم حجتہ یا ایک ایسے اسلوب جدید کی اختراع کرنے پر قادر ہوا کہ جسکو دیکھنا نہ جانتے تھے
 جسے نظم مثنوی اور رباعی اور رباعۃ الودیعۃ کہتا تھے ہر بیت میں بعد قافیہ کے اوسکا
 ادا وہ کرتا جاسے اور ایسا ہی شعر عربی میں کرے پس وہ بمنزلۃ مجتہد مطلق کے ہو اور اگر کسی
 نئے اسلوب وغیرہ کا اختراع کرنے والا نہیں ہے اور فقط اونسکے طرق ہی کی پیروی کرتا ہو
 تو وہ بمنزلۃ مجتہد فی المذہب کے ہے اور یہی حال علم تفسیر وتصوف وغیرہ متسامی
 علوم کا ہو پس اگر تم کہو کیا سبب ہے کہ اوائل نے اصول فقہ میں بہت کلام نکلیا
 اور جب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پیدا ہوئے تو اونہوں نے اس میں کلام شافعی اور
 مفید اور جدید کیا تو کہتا ہوں میں کہ پہلے لوگوں میں سے ہر شخص کے پاس
 اسکے شہر کی حدیثیں اور آثار مجتمع تھے اور تمامی شہروں کی حدیثیں اکٹھا نہونی
 تھیں پس جب اونسکے شہر کی حدیثوں میں دلیلین متعارض ہوئیں تو اوس
 تعارض میں اپنی ایک طرح کی فراست سے جو اونسکے لیے خدا کی طرف سے میسر تھی
 حکم کرنے لگے پھر امام شافعی رحمہ اللہ کے زمانے میں تمام شہروں کی حدیثیں جب مجتمع
 ہو گئیں تو تمامی شہر کی حدیثوں اور مختارات فقہاء میں دوبارہ تعارض واقع ہوا

مرۃ فیما بین احادیث بلد و احادیث بلد آخر و مرۃ فی احادیث بلد واحد فیما
 بینہما و انتصر کل رجل بشیخہ فیما رآی من الفرائسۃ فانتسج الخرق و کثر الشعب
 و ہجم علی الناس من کل جانب من الاختلاف ما لم یکن بحساب فبقوا شیخ
 مدہوشین لا یتطیعون سبیلاً حتی جاءہم تأیید من ربہم فالہم التنازع
 قواعد جمع بہا بین المختلفات و فتح لمن بعدہ بابا ای باب النقر من المجتہد المطلق
 المنتسب فی مذهب الامام ابی حنیفۃ ثم بعد مائۃ الثانیۃ و ثلاثہ و ذلک لکلامہ لیکون
 الذی یحد ثا حبیذا و اشتغالہم بعلم الحدیث قلیل قلیما و حدیثا و انما کان فیہ
 المجتہدون فی المذہب و هذا لا یتجدد اذا من قال ان الشرط للمجتہد حفظ
 المبسوط و قل المجتہد المنتسب مذہباً لک و کل مکان منہم بحدۃ المتزلزۃ فانہ لا یعد
 تقوہ و جہاد فی المذہب کا فی عمر المعروف بابن عبد البر و کالقاضی ابی بکر بن العرب
 تہجۃ ایک مرتبہ و دوشہر کی حدیثونین اور ایک مرتبہ ایک ہی شہر کی حدیثونین میں اور
 ہر شخص نے اپنی اپنی فراست سے جو مناسب جانا اوس سے اپنے اپنے شیخ کی پیروی کی
 پس رخنہ کشادہ ہوتا گیا اور اسکی بہت سی شاخیں ہو گئیں اور ہر طرف سے لوگوں
 نے اختلاف میں بحساب ہجوم کیا اور لوگ حیران و مدہوش ہو گئے اور کسی طرف راہ نہ
 پاسکے یہاں تک کہ خدا کی طرف سے اونکی تأیید آئی اور امام شافعی رحمہ ان قواعد کے
 ساتھ الہام کیے گئے پس اونہوں نے اس سے درمیان مختلفات کے جمع کیا اور اپنے
 پچھلوں کے لیے دروازہ اور عجیب طرح کا دروازہ کھول دیا۔ اور مجتہد مطلق منتسب ابی حنیفہ
 کے مذہب میں تیسری صدی کے بعد منقطع ہو گئی اور اسکی یہ وجہ یہ کہ مجتہد مطلق منتسب
 وہی شخص ہوتا ہے جو بہت بڑا محدث ہو کر تہا ہی اور ان لوگوں کا اشتغال علم حدیث کے
 ساتھ ہمیشہ کم رہا اسلیے ان لوگوں میں مجتہد فی المذہب ہوا کیے اور یہی اجتہاد مراد لیا کر
 جس شخص نے یہ کہا کہ اوس نے شرط مجتہد کی مبسوط کا حفظ کر لینا ہے اور امام مالک کے مذہب میں
 مجتہد منتسب بہت کم ہوئے اور اون میں سے جو لوگ اس مرتبہ کو تہا وئے تفرق مذہب میں کوئی وجہ نہ
 تھا کیونکہ جیسے کہ ابی عمر المعروف بابن عبد البر اور قاضی ابی بکر ابن العسکری

واما مذهب احمد فكان قليلا قديما وحديثا وكان فيه المجتهدون طبقة بعد
 طبقة الى ان القرن في المائة التاسعة واصنع المذهب في اكثر البلاد الا انهم
 قليلون بمصر وبخدا ومثله مذهب احمد من مذهب الشافعي كما مثله مذهب
 ابى يوسف وحمد من مذهب ابو حنيفة الا ان مذهبهم لم يجمع في التدين مع مذهب
 الشافعي كما دون مذهبهما مع مذهب ابو حنيفة فلذلك لم يجمع
 مذهب واحد فيما نرى والله اعلم وليس تدور فيه مذهب
 غير اعلی من تلقاها على وجهها واما مذهب الشافعي في اكثر المذاهب مجتهدا
 مطلقا ومجتهدا في المذهب اكثر المذاهب صوليا ومتكليا وادورها مفسر القرآن
 وشارحا للحديث واسد لها اسنادا ورواية واخو امدا ضبطا لنصوص
 الامام واشدها تميزا بين افعال الامام ووجوه الاصحاح اكثرها اقتناء بتوجيه بعض اقوال
 والوجوه على بعض وكل ذلك لا يخفى على من مادي للمذهب واشتغل بوجوه
 ثم حجة اور ليلين امام احمد كان مذهب پس یہ ہمیشہ سے کم رہا اور اس میں طبقہ طبقہ مجتہد
 ہوا کیے بہانے تک کہ نوین صدی تک سب ختم ہو گئے اور ان کا مذہب اکثر شہر و زمین
 مضاعف ہو گیا اور بہت تھوڑے آدمی مصر اور بغداد میں گئے اور منزلت مذہب احمد کے
 مذہب شافعی سے ایسے ہی جیسے کہ مذہب ابی یوسف اور محمد کے مذہب ابو حنیفہ رحمہما علیہ
 مذہب ابی حنوفہ وین میں شافعی کے مذہب کے ساتھ جمع ہوا جیسا کہ ان دونوں کا مذہب ابو حنیفہ
 کے مذہب کے ساتھ جمع ہوا اور اس لیے ہماری سمجھ میں وہ دونوں مذہب شمار کیے گئے دانشا علم
 اور جو ان کو مذہب کو بخوبی جانتا ہوا اسکے نزدیک ان کی تدوین کا مذہب غیر نہیں معلوم ہوتا اور
 امام شافعی کے مذہب میں مجتہد مطلق اور مجتہد فی المسبب اور اصولی اور تکلیفی اور قرآن کے مفسر
 اور حدیث کے شارح بہت ہیں اور ان کا مذہب اپنا ساند میں بہت ٹھیک اور روایت میں
 قوی اور اپنے امام کے نصوص کے یاد رکھنے میں بڑا مضبوط اور اقوال امام اور وجوہ صفا
 میں بڑا تمیز کر نیوالا اور بعض اقوال اور بعض وجوہ کی ترجیح میں بڑا گوشاں ہے چنانچہ یہ سب
 اس شخص پر کہ جو مذہب میں مہارت رکھتا ہو اور ان کے ساتھ مشغول ہو پوشیدہ نہیں ہو

وكان ادائل اصحابه مجتهدين بلا جتهاد المطلق ليس فيهم من يقلد في جميع
 مجتهداته حتى نشأ ابن شريح فاسس قواعد التقليد والتخريج ثم جاء اصحابه
 يعيشون في سبيله فيسجون على منواله ولذلك يعد من المجتهدين على رؤس
 المتأخرين والله اعلم ولا يخفى عليه شيئا ان مادة مذهب الشافعي من الاحاديث
 والاثر مدونة مشهورة تحذو مته ولي يتحقق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة
 مذهبه كتاب اللوطا وذلك هو ان كان متقدما على الشافعي فان الشافعي ينسب
 مذهبه وصحيح البخاري وصحيح مسلم وكتب ابى داود والترمذي وابن ماجه والدار
 ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني وسنن البيهقي وشرح السنن
 للبغوي اما البخاري فانه وان كان منتسبا الى الشافعي موافقا له في كثير من الفقه
 فقد خالفه ايضا في كثير من الامور لا يعد ما تفرد به من مذهب الشافعي
 ترجمه اور امام شافعي کے ادائل صحابہ جتہاد مطلق کے مجتہد تہ او نہیں کوئی ایسا
 تھا جو ان کے جمیع مجتہدات میں ان کی تقلید کرتا یا ہاں تک کہ ابن شریح ظاہر ہو کر ہیں انہوں
 نے تقلید اور تخریج کے قواعد کی بنیاد لی پھر ان کے صحابہ آئے اور اسی راہ میں چلے
 اور وہی کاروبار کرنے لگے ایسے وہ دوسری صدی کے مجدد و نہیں شمار کیے گئے و اللہ
 اعلم اور اوپر یہ بھی پوشیدہ نہیں ہے کہ شافعی مذہب کا مادہ احادیث اور آثار
 مدونہ مشہورہ مخدومہ سے ہے اور ایسا اتفاق ان کے غیر کے مذہب میں نہوا
 پس مادہ مذہب امام شافعی سے کتاب اللوطا ہے اور چونکہ وہ امام شافعی سے مقدم
 ہے ایسے امام شافعی نے اپنے مذہب کی بنیاد سپر رکھی اور صحیح بخاری اور
 صحیح مسلم اور کتاب ابی داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی پھر مسند شافعی
 و سنن النسائي و سنن الدارقطني و سنن البيهقي اور شرح السنن لبغوي بھی
 ان کے مواد مذہب سے ہی لیکن بخاری پس اگرچہ وہ امام شافعی کی طرف
 منتسب اور فرقہ میں ان کے بہت موافق ہیں تو یہی بہت باتوں میں ان کو مخالفت
 ہیں ایسے جن باتوں میں وہ متفرد ہیں وہ امام شافعی کے مذہب سے نہیں شمار کیا جاتا ہر

وكان ادائل اصحابه مجتهدين بلا جتهاد المطلق ليس فيهم من يقلد في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن شريح فاسس قواعد التقليد والتخريج ثم جاء اصحابه يعيشون في سبيله فيسجون على منواله ولذلك يعد من المجتهدين على رؤس المتأخرين والله اعلم ولا يخفى عليه شيئا ان مادة مذهب الشافعي من الاحاديث والاثر مدونة مشهورة تحذو مته ولي يتحقق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة مذهبه كتاب اللوطا وذلك هو ان كان متقدما على الشافعي فان الشافعي ينسب مذهبه وصحيح البخاري وصحيح مسلم وكتب ابى داود والترمذي وابن ماجه والدار ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني وسنن البيهقي وشرح السنن للبغوي اما البخاري فانه وان كان منتسبا الى الشافعي موافقا له في كثير من الفقه فقد خالفه ايضا في كثير من الامور لا يعد ما تفرد به من مذهب الشافعي ترجمه اور امام شافعي کے ادائل صحابہ جتہاد مطلق کے مجتہد تہ او نہیں کوئی ایسا تھا جو ان کے جمیع مجتہدات میں ان کی تقلید کرتا یا ہاں تک کہ ابن شریح ظاہر ہو کر ہیں انہوں نے تقلید اور تخریج کے قواعد کی بنیاد لی پھر ان کے صحابہ آئے اور اسی راہ میں چلے اور وہی کاروبار کرنے لگے ایسے وہ دوسری صدی کے مجدد و نہیں شمار کیے گئے و اللہ اعلم اور اوپر یہ بھی پوشیدہ نہیں ہے کہ شافعی مذہب کا مادہ احادیث اور آثار مدونہ مشہورہ مخدومہ سے ہے اور ایسا اتفاق ان کے غیر کے مذہب میں نہوا پس مادہ مذہب امام شافعی سے کتاب اللوطا ہے اور چونکہ وہ امام شافعی سے مقدم ہے ایسے امام شافعی نے اپنے مذہب کی بنیاد سپر رکھی اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور کتاب ابی داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی پھر مسند شافعی و سنن النسائي و سنن الدارقطني و سنن البيهقي اور شرح السنن لبغوي بھی ان کے مواد مذہب سے ہی لیکن بخاری پس اگرچہ وہ امام شافعی کی طرف منتسب اور فرقہ میں ان کے بہت موافق ہیں تو یہی بہت باتوں میں ان کو مخالفت ہیں ایسے جن باتوں میں وہ متفرد ہیں وہ امام شافعی کے مذہب سے نہیں شمار کیا جاتا ہر

وكان ادائل اصحابه مجتهدين بلا جتهاد المطلق ليس فيهم من يقلد في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن شريح فاسس قواعد التقليد والتخريج ثم جاء اصحابه يعيشون في سبيله فيسجون على منواله ولذلك يعد من المجتهدين على رؤس المتأخرين والله اعلم ولا يخفى عليه شيئا ان مادة مذهب الشافعي من الاحاديث والاثر مدونة مشهورة تحذو مته ولي يتحقق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة مذهبه كتاب اللوطا وذلك هو ان كان متقدما على الشافعي فان الشافعي ينسب مذهبه وصحيح البخاري وصحيح مسلم وكتب ابى داود والترمذي وابن ماجه والدار ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني وسنن البيهقي وشرح السنن للبغوي اما البخاري فانه وان كان منتسبا الى الشافعي موافقا له في كثير من الفقه فقد خالفه ايضا في كثير من الامور لا يعد ما تفرد به من مذهب الشافعي ترجمه اور امام شافعي کے ادائل صحابہ جتہاد مطلق کے مجتہد تہ او نہیں کوئی ایسا تھا جو ان کے جمیع مجتہدات میں ان کی تقلید کرتا یا ہاں تک کہ ابن شریح ظاہر ہو کر ہیں انہوں نے تقلید اور تخریج کے قواعد کی بنیاد لی پھر ان کے صحابہ آئے اور اسی راہ میں چلے اور وہی کاروبار کرنے لگے ایسے وہ دوسری صدی کے مجدد و نہیں شمار کیے گئے و اللہ اعلم اور اوپر یہ بھی پوشیدہ نہیں ہے کہ شافعی مذہب کا مادہ احادیث اور آثار مدونہ مشہورہ مخدومہ سے ہے اور ایسا اتفاق ان کے غیر کے مذہب میں نہوا پس مادہ مذہب امام شافعی سے کتاب اللوطا ہے اور چونکہ وہ امام شافعی سے مقدم ہے ایسے امام شافعی نے اپنے مذہب کی بنیاد سپر رکھی اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور کتاب ابی داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی پھر مسند شافعی و سنن النسائي و سنن الدارقطني و سنن البيهقي اور شرح السنن لبغوي بھی ان کے مواد مذہب سے ہی لیکن بخاری پس اگرچہ وہ امام شافعی کی طرف منتسب اور فرقہ میں ان کے بہت موافق ہیں تو یہی بہت باتوں میں ان کو مخالفت ہیں ایسے جن باتوں میں وہ متفرد ہیں وہ امام شافعی کے مذہب سے نہیں شمار کیا جاتا ہر

واما ابو داؤد و الترمذی فیما یجتهدان منتسبان الی احمد واسحق و کذلک الشافعی حاجت
 والدارمی فیما نرى والله اعلم واما مسلم و ابو العباس الاصم جامع مسند الشافعی
 والذین ذکرناهم بعدہم منفردون لمذہب الشافعی بتأصلون دونہ و اذا حطت
 بما ذکرنا یافهم عندہ ان من عادہ مذہب الشافعی یكون محروما عن منصب
 الاجتہاد المطلق و ان علم الحدیث قد بان ان ینا صرح لمن لم یتفضل علی الشافعی
 واصحابہ و کن طفیلہم علی ادب فلا یری شافعیاً سوء الادب **باب**
 حکایۃ ما حدث فی الناس بعد مائۃ الرابعۃ ثم بعد هذه الفرون کان
 ناس آخرون ذہبوا بعیننا و شمالہ و حدث فیہم امور متضاہجہ
 والخلاف فی علم الفقہ و تفصیلہ علی ما ذکرہ الغزالی انه لما انقرض
 عہد الخلفاء الراشدین المہدیین افضت الخلافۃ الی قوم
 لو لوہا بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوی و الاحکام
تجہ اور لیکن ابو داؤد و الترمذی تو وہ دونوں مجتہد احمد و اسحق کی طرف منتسب ہیں
 اور ایسا ہی ابن ماجہ اور دارمی کو بھی ہم تجتہ ہیں لیکن مسلم اور ابو العباس الاصم جامع
 مسند شافعی رہے اور وہ لوگ کما ذکرینے اوکے بعد کیا ہر وہ لوگ مذہب شافعی نہیں
 اور کم درجے کے ہیں اور جو ہم نے ذکر کیا ہر او سپر حجب تو خبر دار ہوگا تو تجہ واضح ہو جائیگا کہ
 بیشک جو شخص امام شافعی کے مذہب سے عداوت رکھتا وہ منصب اجتہاد مطلق سے محروم
 رہیگا اور جو شخص شافعی اور اوکے اصحاب کا طفیل نہیں ہر علم حدیث کو اوکی مناصحت
 سے انکار ہے پس ادب سے اوکا طفیل ہو کیونکہ ہم کسی شافعی کو بے ادب نہیں دیکھتے
باب حکایت اولی امور کے جو لوگوں میں چوتھی صدی کے بعد حادث ہوئیں
 اس زمانے کے بعد وہ سرے لوگ ہو جو ذہنہ باین جاسے لگے اور انہیں نہت سے امر
 حادث ہو کر بعض انہیں سے علم فقہ میں جہل اور خلاف ہے اور تفصیل اسکی حسب بیان
 امام غزالی کے یہ ہے کہ جب خلفاء راشدین مدین کا زمانہ گزر گیا تو خلاف ایسے لوگوں کی
 طرف پہنچا جو اسکا استحقاق اور علم اور احکام کے ساتھ استقلال نہ رکھتے تھے

حکایۃ بعد مائۃ الرابعۃ

جو امور چوتھی صدی کے بعد حادث ہوئے

فاضطر والی الاستعانة بالفقهاء والی استعماهم فی جمیع احوالهم وقد کان
 من العلماء من هو مستقر علی الطراز الاول وعلیه اذم صفا الدین فکانوا اذا
 طلبوا هدیوا واعرصوا لرای اهل تلك الا عصار عن العلماء واقبال الائمة علیهم
 مع اخر اصنهم فاشربوا بطلب العلم لوصیلہ الی بیل العز ودرک الجاه فاصح الفقہاء
 بعد ان کانوا مطلوبین طالبین بعد ان کانوا عزة بالاعراض من السلاطین
 واذلہ بالاقبال علیہم الا من وفقہ اللہ تعالیٰ وقد کان من قبلہم قد صنف الناس
 فی علم الکلام واکثروا لقال والقبیل فاکیرا و الجواب تمہید طریق الجہد ل
 وقل ذلک منهم بموقع من قبل ان کان من اللصد ورو الملوک من مالمات تقسم
 الی المناظرۃ فی الفقہ و بیان الاولی من مذهب الشافعی وایحییہ فشرک الناس
 الکلام وفتون العلم واقبلوا علی المسائل الخلافیۃ بین الشافعی وایحییہ ثم
 علی الخصوص وتساهلوا فی الخلاف مع مالت سفیان و احمد بن حنبل علیہم
 ترجحہ پس وہ لوگ فقہاء سے مدد لینے اور اونکو ہر حال میں ساتھ لے کر اپنے میں لاچار ہو
 اور ہوقت میں بعض بعض ایسے علماء بھی باقی رہ گئے تھے جو طرز اول پر برابر چلے جاتے تھے اور
 دین صفا کے ملازم تھے پس وہ لوگ جب طلبہ کیے گئے تو بہا گئے اور اعراض کیا پس اوس
 زمانہ کو کون نے علماء و نکایہ اعراض اور بادشاہوں کی اونپر یہ توجہ دیکھ کر علم کو عزت اور ماہ کا
 سبب بھگا اور سکو پیٹنے لگے پس فقہاء بعد اسکے کہ مطلوب تھے طالب ہو گئے اور بعد اسکے
 کہ سلاطین سے اعراض کرنے کے سبب عزت تھے اونکی طرف توجہ ہونے سے دلیل ہو گئے
 مگر خلیو گو بنکوا اللہ تعالیٰ نے توفیق دی بکچھے اور انکے پہلے چند لوگوں کے علم کلام میں کتابت تصنیف
 کی تھیں اور اوس میں بہت قال و تمل اور یاراد اور جواب اور طرق جہل کی تمہید کی تھی اور کم تھا
 اونہیں نئی پہلوں کے موقع میں صدور اور ملوک میں کوئی ایسا نہ تھا جسکا نفس فقہ میں شاعرہ کرتی
 اور مذہب شافعی اور یحییہ کی اہلیت کے بیان کی طرف مائل تھے پس لوگوں نے کلام اور
 فنون علم کو چھوڑ دیا اور علی الخصوص اون مسائل خلافیہ میں جو درمیان شافعی اور یحییہ
 کے ہیں متوجہ ہو گئے اور مالک اور سفیان اور احمد بن حنبل وغیرہم میں جو خلاف ہیں اسکی کچھ پردہ

ہاں فقہاء نے اس وقت اور
 اس وقت کے علماء میں
 اس وقت کے علماء میں
 اس وقت کے علماء میں

و زعموا ان غرضهم استنباط دقائق الشرع و تقریر عمل المذهب و تمهید اصول
 الفتاوی و اکثر و اقل فیها التصانیف فی الاستنباطات و رتبوا فیها انواع المجادلوات
 و التصنیفات و هم مستمرون علیہ الی الان لسان ندی مالذی قد اذنت
 فیما بعدھا من الاعصار انہی حاصلہ و تعلم انی وجدت اکثرہم یزعمون ان
 بناء الخلاص من ابي حنیفہ و الشافعی علی ہذا کہ اصول المذکورۃ فی
 کتاب البردوی و نحوہ و انما الحق ان اکثرہا اصول مخرجة علی قولہم و عندی
 ان المسئلة لفاقلة بان الخاص مسین ولا یلحقہ البیان و ان الزیادۃ کسبہ و ان
 العام قطعی بالخاص و ان لا ترجیح بکثر الرواۃ و انہ لا یجب العمل بحديث غیر الفقیہ
 اذ السند باب الرای و لا عبرۃ بمفہوم الشرط و الوصف اصلا و ان موجب الامر
 هو الوجوب البیہتہ و امثال ذلک اصول مخرجة علی کلام الائمۃ ثانیۃ للاحتم
 بصار وایہ عن ابی حنیفہ و صاحبہ و انہ لیسیت المحافظۃ علیہا
 ترجحہ اور انہوں نے یہ خیال کیا کہ عرض او نکی تنبیط و قایق شرع اور تقریر عمل مذہب
 تسمیہ اصول فتاوی و اور سہین اور تنبیطات میں اولو کو کون بہت تصنیفیں کیں اور سہین
 انواع مجادلوات اور تصنیفات کی ترتیب کے اور وہ لوگ کتاب برابر اسی حالت پر ہیں اور ہم سہین
 جانتے کہ ہمارے پیچھے کے زمانوں میں ناسد کھانے او نکلے لکھ کر کیا مقدر کیا ہے تمام ہوا حاصل کلام
 غزالی کا اور جانتے ہیں اکثر ان کو پایا کہ وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ بنا زخلاف ابی حنیفہ اور
 شافعی رہے انہیں اصول پر ہو جو کتاب بردوی وغیرہ میں مذکور ہے حالانکہ حق یہ ہے کہ اکثر سہین
 کے او نکلے قول پر اصول مخرجہ ہیں اور ہمارے نزدیک مسئلے جو کہے جاتے ہیں کہ خاص سہین ہے
 اور او سکویان بالحق نہیں ہوتا اور زیادت شیخ ہے اور عام خاص کے مانند قطعی ہے اور کثرت
 روافد سے ترجیح نہیں ہوتی اور جب اس کا دروازہ بند ہو جائے تو غیر فقیہ کی حدیث پر عمل
 کرنا واجب نہیں اور مفہوم شرط اور وصف کا کچھ اعتبار نہیں اور موجب امر کا یقینا واجب
 ہے اور اسکے مانند سب اصول اماموں کے کلام سے نکالے گئے ہیں انکی رعایت ابی حنیفہ
 اور صاحبہین سے بطور صحیح نہیں ثابت ہو سکتی اور اس پر محافطت بھی نہیں کی گئی

و فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سبقت الجنون العشر الحدیث و قولہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لیس فیما دون خمسہ اوسق صدقہ جث لم یخصوہ و یخوفک من المراد تم و رد
 علیہم قولہ تعالیٰ فما استیسر من الھدی وانما هو الشاة فما فوقہ بیان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فتکلفوا فی الجواب و کذلک اصلوا ان لا عبرۃ یعقوب المشرط والوصف
 وخرجوہ من صنیعہم فی قولہ تعالیٰ فمن لم یستطع منکم طولا الا لایہ ثم ورد علیہم کثیر
 من صنائعہم کہ قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی اہل السائمتہ زکوۃ فتکلفوا فی
 الجواب واصلوا ان لا یجب العمل بحدیث غیر الفقیہ اذا التذہبہ یا بالمدای
 وخرجوہ من صنیعہم فی ترک حدیث المصرات ثم ورد علیہم
 حدیث البصقہ و حدیث عدم فساد الصوم بالاکل
 فانسیا فتکلفوا فی الجواب وامثال ما ذکرنا کثیر لا یحیی علی المتبع
 ترجمہ اور قول میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فیما سبقت الجنون العشر الحدیث اور قول
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لیس فی ما دون خمسہ اوسق صدقہ میں ہر چنانچہ اون لوگوں نے
 اونکو اوسکا مخصوص نہ قرار دیا اور مانند اسکے اور بہت سی مرادیں ہیں پھر اون لوگوں
 پر وارد ہوا قول اللہ تعالیٰ کا فما استیسر من الھدی اور سوائے اسکے نہیں ہو کہ وہ ایک
 بکری ہو یا اس سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے پس لوگوں نے اسکے
 جواب میں تکلف کیا اور ایسا ہی اون لوگوں نے یہ اصل مقرر کی کہ مضموم شرط کا کچھ اعتبار
 نہیں اور انکو اون لوگوں نے اونکے عمل سے نکالا جو اللہ تعالیٰ کے قول فمن یستطع
 یستطع تکلم طولا الا لایہ میں ہر پھر وارد ہوئے اور بہت سے اعتراضات اور مضامین
 سے مانند قول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ اہل السائمتہ میں زکوۃ ہو پس لوگوں نے اسکا جواب
 میں تکلف کیا اور اسی طرح سے اون لوگوں نے یہ اصل مقرر کی کہ جب اسی کا اور قازہ بند ہو جائے
 تب غیر فقیہ کی حدیث پر عمل کرنا واجب نہیں اور انکو اون لوگوں نے حدیث مصرات کے
 ترک کرنے کے تعامل سے نکالا پھر اوپر حدیث فقیہ اور بھی لکھ کر کہا ہے کہ رقبہ کے نہ خاسد ہوئے
 وارہ ہوئے تب اون لوگوں نے جواب میں تکلف کیا اور مثل اسکے کہ ہم ذکر کیا بہت ہیں اور تلاشت

علیہ وسلم فیما دون خمسہ اوسق صدقہ جث لم یخصوہ و یخوفک من المراد تم و رد
 علیہم قولہ تعالیٰ فما استیسر من الھدی وانما هو الشاة فما فوقہ بیان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فتکلفوا فی الجواب و کذلک اصلوا ان لا عبرۃ یعقوب المشرط والوصف
 وخرجوہ من صنیعہم فی قولہ تعالیٰ فمن لم یستطع منکم طولا الا لایہ ثم ورد علیہم کثیر
 من صنائعہم کہ قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی اہل السائمتہ زکوۃ فتکلفوا فی
 الجواب واصلوا ان لا یجب العمل بحدیث غیر الفقیہ اذا التذہبہ یا بالمدای
 وخرجوہ من صنیعہم فی ترک حدیث المصرات ثم ورد علیہم
 حدیث البصقہ و حدیث عدم فساد الصوم بالاکل
 فانسیا فتکلفوا فی الجواب وامثال ما ذکرنا کثیر لا یحیی علی المتبع
 ترجمہ اور قول میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فیما سبقت الجنون العشر الحدیث اور قول
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لیس فی ما دون خمسہ اوسق صدقہ میں ہر چنانچہ اون لوگوں نے
 اونکو اوسکا مخصوص نہ قرار دیا اور مانند اسکے اور بہت سی مرادیں ہیں پھر اون لوگوں
 پر وارد ہوا قول اللہ تعالیٰ کا فما استیسر من الھدی اور سوائے اسکے نہیں ہو کہ وہ ایک
 بکری ہو یا اس سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے پس لوگوں نے اسکے
 جواب میں تکلف کیا اور ایسا ہی اون لوگوں نے یہ اصل مقرر کی کہ مضموم شرط کا کچھ اعتبار
 نہیں اور انکو اون لوگوں نے اونکے عمل سے نکالا جو اللہ تعالیٰ کے قول فمن یستطع
 یستطع تکلم طولا الا لایہ میں ہر پھر وارد ہوئے اور بہت سے اعتراضات اور مضامین
 سے مانند قول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ اہل السائمتہ میں زکوۃ ہو پس لوگوں نے اسکا جواب
 میں تکلف کیا اور اسی طرح سے اون لوگوں نے یہ اصل مقرر کی کہ جب اسی کا اور قازہ بند ہو جائے
 تب غیر فقیہ کی حدیث پر عمل کرنا واجب نہیں اور انکو اون لوگوں نے حدیث مصرات کے
 ترک کرنے کے تعامل سے نکالا پھر اوپر حدیث فقیہ اور بھی لکھ کر کہا ہے کہ رقبہ کے نہ خاسد ہوئے
 وارہ ہوئے تب اون لوگوں نے جواب میں تکلف کیا اور مثل اسکے کہ ہم ذکر کیا بہت ہیں اور تلاشت

ومن لم يتبع لا تكفيه الا طالة فضله عن الاشياء وكيف لا دليل على
 هذا قول المحققين في مسئلة لا يجب العمل بحديث من اشتهر بالصنيط
 والعدالة دون الفقيه اذ السند باب الراي كحديث المصراحت ان هذا المذهب
 عيسى بن ابيان واختاره كثير من المتأخرين وذهب اكثر من تبع كثير من العلماء
 اى عدم اشتراط فقه الراوى لتقدم الخبر على القياس وقالوا لم ينقل هذا القول عن
 اصحابنا بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا بخبر
 المهريرة في الصائم اذ الحسن وشرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس حتى قال ابو حنيفة لو كان الرواية نقلت
 بالقياس لم يرد له ايضا اختلافهم فكثير من التخييل اخذوا من حيث انهم رد بعضهم على
 وجه آخر بعضهم يزعم ان جميع ما يوجد هذه الشرع الطويلة وكتب الفتاوى المصنوعة فهو
 قول ابو حنيفة وصاحبيه ولا يفرق بين القول المخرج وبين ما هو قول في الحقيقة
 توجهت اور جو شخص میں تلاش کرتا ہو اس کے لیے طول دنیا ہی کافی نہیں ہر جہہ یا ایک اشارہ کر
 اور اسکی دلیل کے لیے محققین کا یہ قول اس مسئلے میں کافی ہو کہ واجب نہیں ہر عمل اور شخص
 کی حدیث پر جو ضبط اور عدالت کو ساتھ شہر ہو سو ا فقیہ کو جب دروازہ رای کا بند ہو جائے
 حدیث مصراحت کر یہ مذہب عیسی بن ابان کا ہو اور اسکو بہت سے متاخرین نے اختیار کیا ہو اور
 کرخی بھی اسطرح گئے ہیں اور بہت سے علماء نے انکی پیروی کی جو فیض عدم اشتراط فقه راوی کو
 واسطے مقدم ہونے خبر کے اوپر قیاس کے اور کہا او ملو گونج کر نہ نقل کیا گیا ہو یہ قول ہمارا ہے
 ایک اور اسے یہ منقول ہو کہ خبر واحد مقدم ہر قیاس پر کیا تم نہیں دیکھتے کہ او ملو گونج ابی ہریرہ خبر
 اور روضہ دار کے بیان میں جیسے ہوئے سے کہاں پایا مل گیا اگرچہ قیاس کے مخالف ہو یہاں تک
 کہ ابو حنيفة فرمایا کہ اگر روایت نہوتی تو میں قیاس سے کہتا اور تیری رہنمائی اونکے اس اختلاف
 بھی ہو سکتی ہو جو بہت سے بجز خاتمین اونکے تعامل سے لیکر اور انکی باخود ہاکی تردید سے واقع
 ہوا ہو اور اونہیں سے پہنچے بعض کو یا پاکہ وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ یغنی النبی شرعین اور سوسے
 فتاوی کی کتابیں جو پائی جاتی ہیں یہ سب ابو حنيفة اور انکی دونوں صاحبوں کے قول ہیں
 یہ لوگ اس قول کو درسیانین جو اماموں کے قول سے نکالے گئے ہیں اور جو حقیقت میں انکا قول ہو

احکامات

احکامات

ووجہات بعضہم یرحم ان ہناک فرقتین کا ثلث لہما الظاہرۃ و اہل لرای
وان کل من قاس واستنبط فہو ان اہل لرای کلا والله بل لیس بل لرای بالرای
نفس لفہم والعقل ہاں ذلک لا ینفک من احد من العلماء وکذا لرای الذی
لا یعتمد علی سنۃ اصلا فانہ لا ینحل مسلم البتۃ ولا القدرة علی الاستنباط
والقیاس فان احمد واسحق بل لشافعی ایضا لیسوا من اہل لرای بالاتفاق و
ہم یستنبطون ویقیسون بل لمراد من اہل لرای قوم توجہوا بعد المسائل الجمیع
علیہا بین المسلمین او بین جمہورہم الی تخیر علی اصل رجل من المتقدمین
وکان اکثر اہم حول لنظیر علی لنظیر والردی اصل من الاصول دون تیسر
لا حادیث والا نانو الظاہری من لا یقول بالقیاس ولا بانار الصحابة
والتابعین کداود ابن حزم و بینہما المحققون من اہل السنۃ کاحمد واسحق
ترجمہ اور بعضوں کو میں نے پایا کہ وہ خیال کرتے ہیں کہ یہاں وہی فرقے ہیں
انکے سوا کسی تیسرے نہیں تھا ہر یہ اور اہل لرای او جو قیاس اور استنباط کرتے
وہ اہل رائے سے ہے خدا کی قسم ایسا ہرگز نہیں بلکہ رائے سے نفس فہم اور عقل مراد نہیں
ہے کیونکہ کسی عالم سے جدا نہیں اور نہ وہ رائے کہ جس کا کسی سنت پر اصلا اعتماد نہ ہو کیونکہ
ہر کوئی مسلمان اختیار نہیں کر سکتا اور نہ قدرت اور قیاس اور استنباط کے
مراد ہے کیونکہ احمد اور اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ بلکہ شافعی رو بھی بالاتفاق اہل آ
سے نہیں ہیں حالانکہ یہ لوگ بھی استنباط اور قیاس کرنے تھے بلکہ مراد اہل رائے
سے وہ قوم ہے جسے مسلمانوں یا انکے جمہور کے درمیان مسائل کے مجمع ہو جائے
اور ان سب لوگوں کے اوپر اجماع کرنے کے بعد متقدمین سے ایک شخص کی اصل
تخریج کرنے کی طرف متوجہ ہوئے اور اکثر شان ادنکی نظیر کو نظیر پر حمل کرنا اور اصولوں
میں سے کسی اصل کی طرف رد کرنا تھانہ احادیث اور آثار کا تلاش کرنا اور ظاہری
وہ جو قیاس کا قائل ہے اور نہ آثار صحابہ اور تابعین کا مثل واد و ابن حزم
کے اور درمیان میں محققین اہل سنت ہیں مثل احمد اور اسحاق کے

فان
یستنبط

ظاہری و اہل لرای

محققین اہل لرای

ظاہری

وضعا انهم اظما نوا بالتقليد ودب التقليد في صدورهم ديبك لنمل رحم
لا يشعرون وكان سبب ذلك تناسل الفقهاء وتجادلهم فيما بينهم قالوا لما
وقعت فيهم المراجعة في الفتوى كان كل من افشى بشئ نوقض في فتواه ورد
عليه فلو ينقطع الكلام الا بالمصير الى تصريح رجل من المتقدمين في المسئلة
وايضا جور القضاة فان القضاة لما جارا اكثر ملو ولو يكونوا امثال القبل
منهم الا ما لا يربك لعامة فيه ويكون شيئا قد قيل من قبل وايضا
جهل رومن الناس واستفتاء من لا علم له بالحديث ولا بطريق التخرج
كما ترى ذلك ظاهرا في اكثر المتأخرين وقد نبه علي بن الهمام وغيره في
ذلك الوقت بمعنى غير المجتهد فقيها وفي ذلك الوقت يلبسوا على القضاة
ترجمة اور بعض اوسمين سے یہ ہے کہ اونہیں سے بعض تقلید کر کے مطہین ہو گئی اور تقلید
اونکے دلون میں جیونٹی کی طرح ایسے طور سے لگسکی کہ اونکو کچھ خبر نہوئی اور اسکی وجہ فقہاونکی
ایک دوسرے کی مزاحمت اور آپس کی لڑائی تھی کیونکہ ابن لوگون کے فتوؤں میں جب
مزاحمت ہوتی تو ہر شخص جو فتویٰ دی ہوتا اوسکے فتوؤں میں نقص کیا جاتا اور اسکی تردید
کی جاتی پس یہ کلام نہ منقطع ہوتا مگر اوس سلسلے میں متقدمین میں سے کسی شخص کی تصریح
کی طرف رجوع ہونے سے اور اسکا ایک سبب قاضیوں کا ظلم ہے کیونکہ جب کبھی
قاضیوں نے ظلم کیا اور لوگ نامزد نہ رہے تو اوسنے نہ قبول کیا جاتا مگر وہی امر میں
عام لوگ شک نہ کرتے اور اوسکے پہلے ہی اوسمیں کچھ کہہ گیا ہوتا اور ایک سبب اسکا
سردادن کا جہاں اور اون بلگران کا فتوے دینا ہی ہے جبکہ علم حدیث اور طریق
تخرج کا کچھ ہی علم نہ تھا جیسا کہ تم اسکو اکثر ہر اکثر متاخرین میں دیکھتے ہو اور ابن ہمام
وغیرہ نے اسپر خوب ہی تنبیہ کی ہے اور اسوقت میں غیر مجتہد کا نام فقیہ رکھا گیا
اور اسوقت میں لوگ نقیب سے مخلوط ہو گئے ۔

والحق ان اكثر صور الخلاف بين الفقهاء لا سيما في المسائل التي ظهر فيها اقوال
الصحابية في الجانبين كتكبيرات الشروق وتكبيرات العيدين ونكاح المحرم
شهادة ابن عباس وابن مسعود والاخفاء بالبسملة وبامين ولا شفا غرق
الايتار في الاقامة ونحو ذلك انما هو في ترجيح احد القولين وكان السلف
لا يختلفون في اصل مشروعته وانما كان خلافا في اول الامرين ونظائره
اختلاف القراء في وجوه القراءات وقد عللوا كثيرا من هذا الباب بان
الصحابية يختلفون وانهم جميعا على الهدى ولذلك لو نزل لعلماء يجوزون
فتاوى مفتين في المسائل الاجتهادية يسلمون قضاء الفعالة ويعلمون في بعض
الاحيان بخلاف مذهبه ولذا لا ترى الا ثمة المذاهب في هذا الموضع
الا وهو يصح القول ويثبتون الخلاف يقول احدهم هذا احوط وهذا
هو المختار وهذا احب اليه ويقول بلغنا الا ذلك وهذه اكثر في طيسو وانا محمد وكلام القضاة
ترجمه اور حق بات یہ ہے کہ اکثر صورتیں خلافت کی جو درمیان میں فقہاء کے درمیان ہیں
اون مسائل میں جن میں اقوال صحابہ ظاہر ہیں وہ دونوں جانب ہیں جیسے تکبیرات تشریق اور
تکبیرات عیدین اور نکاح محرم اور شہداء ابن عباس اور ابن مسعود اور بسم اللہ اور امین کو آہستہ پڑھنا
اور اقامت کو جفت اور طاق کہنا وغیرہ سو اس کے نہیں کہ ہمیں خلافت دو قولوں میں سے ایک
قول ترجیح میں ہے اور سلف اسکی اصل شریعت میں مختلف تھے اور سو اس کے نہیں کہ اسکا خلافت ان
دو امر میں سے پہلے امر میں تھا اور اس کے نظیر تاریخا اختلاف وجوہ قرات میں ہے اور بہتوں نے
اسکی علت یہ بیان کی ہے کہ صحابہ مختلف تھے اور وہ سب ہدایت پر تھے اور اسلیے برابر علماء مفتونوں
فتوؤں کو مسائل جہاد میں جائز رکھتی ہے اور قاضیوں کے فیصلے تسلیم کرتے اور بعض وقت اپنے مذہب کے
خلافت کو عمل کرتے رہے اور اسلیے تم نہیں دیکھتے ہولہذا ہدایت کو ایسے مقام پر مگر یہی کہ وہ تصحیح ہی کرتے
ہیں قولوں کے اور ثابت کرتے ہیں خلافت کو کوئی اور نہیں سے کہتا ہے کہ یہ احوط ہے اور یہ مختار ہے
اور یہ میرے نزدیک محبوب تر ہے اور کوئی کہتا ہے کہ ہرکو کچھ نہیں پوچھا مگر یہی اور یہ بسوط اور
انا محمد اور کلام شافعی رحمہما اللہ میں بہت ہے *

لغة اربعین
ترجمہ میں

شو خلف من بعدهم خلفا خضروا کلام القوم فقرہ والخلاف ولبسوا علی عتار
 انتمہم والذی یروی من السلف من تاکید الاخذ بمنہ اصحابا بہمروان لا یحج
 منہ ابحال فان ذلک الامرجلی فان کل شان یجب ما ہو فختار اصحابہ وقولہ
 حتی فی لزی والمطاعم او کصولہ ناشیہ من ملاحظۃ الدلیل والنحو ذلک من الای
 فظن البعض تعصبا دینیا حاشا من ذلک وقد کان فی الصحابة والتابعین
 ومن بعدهم من یقرأ البسملة ومنہم من لا یقرءھا ومنہم من یجہلھا ومنہم من لا
 یجہزھا ومنہم من کان یقتل فی الفجر ومنہم من لا یقتل فی الفجر ومنہم من یتوضا من
 الحجامة والرعاف والقی ومنہم من لا یتوضی من ذلک ومنہم من یتوضا من
 الذکر ومن لیساء بشهوة ومنہم من لا یتوضی من ذلک ومنہم من یتوضا ما
 مسہ النار ومنہم من لا یتوضا من ذلک ومنہم من یتوضا من اکل لحم الاہل
 ومنہم من لا یتوضا من ذلک ومع هذا فان بعضهم یصلی خلف بعض
 تر جمہ پھر کے بعد ایسے لوگ آئے جنہوں نے قوم کے کلام کو مختصر کیا اور خلاف کو ثابت رکھا
 اور اپنے سامنے کو ثقات پر اور اس پر سلف سے اپنے اصحاب کے مذہب کی تاکید میں روایت کیا گیا تھا اور
 اور جس سے اور اس کے عالمین وہ خارج ہو گئے کیونکہ یہ ہر ایک خلفی ہے کہ ہر انسان کے اصحاب اور قوم کی مختصر چیزوں کو
 یہاں تک کہ وہ اس اور کھانے پینے کی چیزوں میں بھی پسند کرتا اور دوست رکھتا ہے اور تقلید کے سببوں میں سے
 ایک سبب وہ ہے کہ جو ملاحظہ دلیل سے پیدا ہوا ہے اور ایک سبب بہت اسباب ہیں پس بعضوں نے اس کو
 منصب یعنی خیال کیا حالانکہ یہ او نے بہت دھڑلے سے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین میں وہ لوگ تھے جو
 بنم اندیش تھے اور بعض اور میں وہ لوگ تھے جو اس کو نہ پڑھتے تھے اور بعض اور میں وہ تھے جو اس کو زور سے پڑھتے
 اور بعض اور میں وہ تھے جو زور سے نہ پڑھتے تھے اور بعض اور میں قنوت پڑھتے تھے اور بعض اور میں قنوت نہ پڑھتے
 اور بعض اور میں قنوت اور رکعت سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ کرتے تھے اور بعض ذکر
 کے چونسٹے اور عورتوں کو شہوت کے ساتھ چونسٹے سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ کرتے تھے
 وضو نہ کرتے تھے اور بعض شتر کے گوشت کمانے سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ
 کرتے تھے اور باوجود اسکے ہی بعض اس کے بعض کے پیچھے ناز پڑھتے تھے +

منہ ابحال فان ذلک الامرجلی فان کل شان یجب ما ہو فختار اصحابہ وقولہ
 حتی فی لزی والمطاعم او کصولہ ناشیہ من ملاحظۃ الدلیل والنحو ذلک من الای
 فظن البعض تعصبا دینیا حاشا من ذلک وقد کان فی الصحابة والتابعین
 ومن بعدهم من یقرأ البسملة ومنہم من لا یقرءھا ومنہم من یجہلھا ومنہم من لا
 یجہزھا ومنہم من کان یقتل فی الفجر ومنہم من لا یقتل فی الفجر ومنہم من یتوضا من
 الحجامة والرعاف والقی ومنہم من لا یتوضی من ذلک ومنہم من یتوضا من
 الذکر ومن لیساء بشهوة ومنہم من لا یتوضی من ذلک ومنہم من یتوضا ما
 مسہ النار ومنہم من لا یتوضا من ذلک ومنہم من یتوضا من اکل لحم الاہل
 ومنہم من لا یتوضا من ذلک ومع هذا فان بعضهم یصلی خلف بعض
 تر جمہ پھر کے بعد ایسے لوگ آئے جنہوں نے قوم کے کلام کو مختصر کیا اور خلاف کو ثابت رکھا
 اور اپنے سامنے کو ثقات پر اور اس پر سلف سے اپنے اصحاب کے مذہب کی تاکید میں روایت کیا گیا تھا اور
 اور جس سے اور اس کے عالمین وہ خارج ہو گئے کیونکہ یہ ہر ایک خلفی ہے کہ ہر انسان کے اصحاب اور قوم کی مختصر چیزوں کو
 یہاں تک کہ وہ اس اور کھانے پینے کی چیزوں میں بھی پسند کرتا اور دوست رکھتا ہے اور تقلید کے سببوں میں سے
 ایک سبب وہ ہے کہ جو ملاحظہ دلیل سے پیدا ہوا ہے اور ایک سبب بہت اسباب ہیں پس بعضوں نے اس کو
 منصب یعنی خیال کیا حالانکہ یہ او نے بہت دھڑلے سے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین میں وہ لوگ تھے جو
 بنم اندیش تھے اور بعض اور میں وہ لوگ تھے جو اس کو نہ پڑھتے تھے اور بعض اور میں وہ تھے جو اس کو زور سے پڑھتے
 اور بعض اور میں وہ تھے جو زور سے نہ پڑھتے تھے اور بعض اور میں قنوت پڑھتے تھے اور بعض اور میں قنوت نہ پڑھتے
 اور بعض اور میں قنوت اور رکعت سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ کرتے تھے اور بعض ذکر
 کے چونسٹے اور عورتوں کو شہوت کے ساتھ چونسٹے سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ کرتے تھے
 وضو نہ کرتے تھے اور بعض شتر کے گوشت کمانے سے وضو کرتے تھے اور بعض اس سے وضو نہ کرتے تھے
 کرتے تھے اور باوجود اسکے ہی بعض اس کے بعض کے پیچھے ناز پڑھتے تھے +

مثل کان ابو حنیفہ و اصحابہ و الشافعی غیرہم یصلون خلفائے المدنیۃ من المالکیۃ
و غیرہم وان کانوا لا یقرؤن البسمۃ لا سوا ولا جہرا و صلی لرشیدہا ماماً و قد اجتمع
فصلی الامام ابو یوسف خلفہ و لو بعدہ و کان افتاءہ الامام مالک کو بانہ لا وضو علیہ
و کان الامام احمد بن حنبل یری لوضوہ من الرعاف و الحجامۃ فقیل لہ فان کان
الامام الحجامۃ قد خرج منہ الدم و لو یتوضا ہل یصلی خلفہ فقال کیف لا یصلی خلفہ
الامام مالک و سعید بن المسیب و روی ان ابی یوسف و محمد کان یتکبران فی لعیۃ
تکبیر ابن عباس لان ہارون الرشید کان یحب تکبیر جہدہ و صلی لشافعی لیس
قرباً من لبقیر ابی حنیفہ فلم یقنعہ فادبامہ قال یضاربنا الخدرنا الی مذہب اہل
العراق و قال مالک للنص و ہارون الرشید ما ذکرنا منہ سابقاً و فی لیزا زنیۃ عن الامام الثانی
وہو ابو یوسف انہ صلی یوم الجمعۃ مغتسل من الحمام و صلی بالناس تقرقوا ثوا خبر یوسف و قد
میت فی بئر الحمام فقال ذاناخذ بقول خواتنا من اہل المدنیۃ اذا بلغ الماء قلتین لم یملح خفا
ترجمہ مثل او سکے کہ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور شافعی وغیرہ دینے کے مالکی وغیرہ اماموں کے
چھپے ناز پڑتے ہیں اگرچہ وہ لوگ ہم لشکر کو نیچے پھرتے ہیں اور نہ ظاہر پڑتے ہیں اور رشید نے چھپنے لگا کر ناز
پڑھائی اور ابی یوسف نے او سکے چھپے ناز پڑھی اور نہ دہرائی اور امام مالک نے اسکو فتوی دیا تھا کہ ہر صورت میں
اور امام احمد بن حنبل رحمہما عن اور حجامت سے وضو بخیر کو تھتھے ہیں اونے کسی نہ کہا کہ اگر امام چھپنے
لگائے اور اوس سے خون نکلا اور اسنے وضو نکلیا تو کیا تم او سکے چھپے ناز پڑھتے ہو تو امام احمد نے جواب دیا
کہ مالک و سعید بن مسیب کے چھپے میں کیونکر ناز نہ پڑھو ننگا اور مروی ہے کہ ابو یوسف اور محمد سعید بن مسیب
عباس کی گیسر کہا کرتے تھے کیونکہ ہارون رشید اپنے دادا کی تکبیر دست رکھتا تھا اور امام شافعی رحمہ نے
ابو حنیفہ رحمہ کی قبر کے پاس فجر کی نماز پڑھی تو اسنے او سکے کے فتوت نہ پڑھی اور یہ بھی فرمایا کہ کہیں ہمارے عزائم
مذہب کی طرف اتر پڑتے ہیں اور جسکو چھپنے پہلے بیان کیا ہوا اسکو امام مالک نے منسوخ اور ہارون رشید سے
کہا تھا اور بننازیہ میں امام ابو یوسف صمدی ہے کہ اونوں نے جمعہ کے روز حمام میں غسل کر کے
لوگوں کو ناز پڑھائی اور ناز پڑھ کر لوگ ملے گئے تب انکو اس بات کی خبر دی گئی کہ عوام کے کنوئین میں
ایک مڑا ہوا چوہا پایا گیا تو ابی یوسف نے کہا کہ اسوقت اپنے دینے والے بجائیوں اس قول پر عمل

انما کان الشافعی
یحب الصلوۃ و یزین
الاعمال و یمنعہ عن
الساویۃ فی سبیلہ
من تملک الخلفاء انشی
على انظر الخلفاء الحسن
الاشترک علی فی التقدیر
و فی النبی
ان من ملک الخلفاء من یمنعہ
حاجات من اقدارہم
سناد الصلوۃ
بالطریق
انہ یمنعہ
عن الشافعی
لینبسط
غیر الفاقہ
فان ائمتہ
من مذہبہ
لا ینزلون
و یمنعہ

بہذا الخلفاء و ہارون الرشید
"انہ یمنعہ" "انہ یمنعہ"
"انہ یمنعہ" "انہ یمنعہ"
"انہ یمنعہ" "انہ یمنعہ"

[illegible]

Checked

فالفقیہہ یومئذ هو الثرثار المتشدق الذی حفظ اقران لفقواہ قریبہا وضدینہا
من غیر تمیز و سوادہا بشقیقتہ شد قید و الحدیث من حد الاصلانہ فیہ یحییٰ ہا و یقویہا
وہو آکثر الاسماء بقوت یحییٰ کا قول: انک تلیا مطردانان للہ طائران و عبادہ
لا یضرہم من خذلہم و ہم حجتہ اللہ فی ارضہ وان قلوبہم اریات قرآنہ و تراثہ
اکا و هو اکثر فتنہ و اوخر تعلیہ ارشادہ ان تراعا اللامانہ من عندہ و الریحانی
حتی طما نوا بترك النخوض فی مرالدین و بان یقولوا الما و یجئنا ابا قحطان
و لانا علی انارہو مقفون و والی اللہ المشتکی و هو المستعان و ہذا فقرہ علیہ السلام
و ہذا اخر ما اردنا ایرادہ فی ہذا الرسالۃ المسماۃ بالانصاف فی بیان اسباب الاختلاف
و الحمد للہ تعالیٰ ولا و اخر او ظاہرا و باطنا

ترجمہ: پس فقیر سونت دی ہو نہ پست ہی جو فقہاؤں کے قوی اور ضعیفہ قول کو بغیر تمیز کے یا کرکٹ
اور کلہ داری سے بے جانتا ہو اور محدث وہ ہی صحیح ائمہ عظیمہ کیونکر شمار کرے تاہم جو اپنے فتنہ زدگی سے انکو
ناموں کے مانند اڑائے جاتا ہو اور میں اسکو بطور کلی اور عموم کے نہیں کہتے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے بندوں
میں سے ایک جماعت کے ایسے لوگ ہی ہیں جنکو ان کے مخالفین کچھ ضرر نہ پہنچا سکیں گے اور وہی لوگ
اللہ تعالیٰ کی مدد میں حجتہ اللہ میں اگر یہ وہ بہت ہی کم ہیں اور اس کے بعد کوئی زمانہ نہ آئیگا مگر اس کے لوگ
فتنہ میں اکثر اور تعلیہ میں زیادہ اور لوگوں کے سینوں سے امانت کے بڑے نکالنے والے ہیں گے
یہ بات شک کہ امر دین میں خوض کو چھڑ کر مطمئن ہو بیٹھنے اور یہ کہیں گے کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو یہ
طور پر پایا اور ہم اونہیں کہے پیرو ہیں اب اللہ ہی سے اسکی شکایت ہو اور وہی مددگار ہے اور اوسے
اعتماد اور بہرہ داسے اور یہ آخر اسکا ہے جسکو میں نے اس رسالہ میں لائے گا ارادہ کیا جسکا نام انصاف
فی بیان اسباب الاختلاف ہے اور خدا ہی کی تعریف ہوا دل اور آخر اور ظاہر اور باطن میں

واہ و الاسعاف ہر کیا تر مہ انصاف کا	تاریخ طبع	صاحب انصاف ہر سچ و سچ کے مع خوا
طبع کی تاریخ یونانی ملک عشرت و رقم		واقعات یا دیگر صالحان بنصافان
کیا چھپایہ واقعات فقہان فاضل	ایضاً	جو ورق پر مثل لوح آئینہ شفاف ہو
یہ لکھی تاریخ عشرت نے چین چلا		بے مدیل انصاف کا سبب مہ سعاف ہو

میں فتنہ اور
ہم الفت داری
کیا بیان کیا
محمد عبداللہ

نملولنا مکتوب انصاف فی بیان سبب الاختلاف مع ترجمہ اسعاف

[illegible]

